

# বঙ্গানুবাদ মেশকাত মাছাবিহ

তৃতীয় ভাগ

বঙ্গের আউলিয়াকুল শ্রেষ্ঠ শাইখুল মিল্লাতে অদ্দিন ইমামুল

হুদা হাদিয়ে জামান সুপ্রসিদ্ধ পীর শাহসুফী

আলহাজ্জ হজরত মাওলানা—

মোহাম্মদ আবুবকর সিদ্দিকী (রহঃ)

কর্তৃক অনুমোদিত

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা, বশিরহাট মাওলানাবাগ নিবাসী খ্যাতিমা

পীর, মুহাদ্দিছ, মুফাচ্ছির, মুবাহিছ, ফকিহ শাহসুফী

আলহাজ্জ হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক প্রণীত

তদীয় ছাহেবজাদা শাহসুফী জানাব হজরত পীরজাদা মাওলানা

মোহাম্মদ আব্দুল মাজেদ (রহঃ) এর পুত্রগণের পক্ষে

মোহাম্মদ শরফুল আমিন কর্তৃক প্রকাশিত

ও

বশিরহাট 'নবনূর প্রেস' হইতে মুদ্রিত।

দ্বিতীয় সংস্করণ সন ১৪০৮ সাল

সাহায্য মূল্য ৩০ টাকা মাত্র।





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين و الصلوة و السلام على رسوله  
سيدنا محمد و آله صحبة أجمعين

বঙ্গানুবাদ

# মেশকাত-মাছাবিহ

তৃতীয় ভাগ

এলমের পরিচ্ছেদ

শরিয়তের এলম কোরআন, হাদিছ, এজমা, কেয়াছ ইত্যাদি। যে জ্যোতিঃ  
ইমানদারের অন্তরে নবুয়তের প্রদীপ হইতে প্রজ্জ্বলিত হয়, উহা হজরতের কথা  
কার্য্য ও অবস্থা, তদ্বারা আল্লাহতায়ালার মা'রেফাত, তাঁহার ছেফাত, কার্য্য  
কলাপ ও আহকামের জ্ঞান লাভ হইয়া থাকে। যদি এই এলম মানুষ দ্বারা  
শিক্ষা করা হয়, তবে 'কছবি' নামে অভিহিত হয়, নচেৎ উহা এলমে-লাদুন্নি  
নামে অভিহিত হইয়া থাকে। এই এলমে-লাদুন্নি অর্থাৎ এলহাম ও ফেরাছাত  
এই তিন প্রকার। শব্দ ও মর্ম্ম সহ যে কালাম আল্লাহতায়ালার হইতে  
জিবরাইল মায়েফাত নবিগণের অন্তরে নিক্ষিপ্ত হয়, উহা ( কোরআন ), তাঁহার  
যে কলেমার অর্থ নবি ( ছাঃ ) এর অন্তরে নিক্ষিপ্ত হয়, আর তিনি উহা নিজ  
শব্দে প্রকাশ করেন উহা হাদিছ। মোশাহেদা কালে কখন জিবরাইলের  
মধ্যস্থতা ব্যতীত স্বয়ং খোদা অর্থাৎ প্রেরণ করিয়া থাকেন। কখন হজরত  
জিবরাইল তাঁহার অন্তরে কোন কথা নিক্ষেপ করেন।

আল্লাহ অদৃশ্য ভাবে বান্দাগণের অন্তরে যাহা নিক্ষেপ করেন, উহা এলহাম।  
কোন বিষয়ের লক্ষণ আদি দ্বারা অদৃশ্য হইতে যে জ্ঞান অন্তরে নিক্ষিপ্ত হয়,



উহা ফেরাছাত। নবি (চা:) কেবল আয়তের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, হাদিছের কথা উল্লেখ করেন নাই, ইহা 'আয়ত' শব্দ দ্বারা বুঝা যায়, কেননা কোরআন শরিফের আয়তগুলি এত অধিক প্রসিদ্ধ ও প্রচারিত হইয়াছে, উহার হাফেজগণের সংখ্যা এত অত্যধিক হইয়াছে যে, উহা তাওযাতোবের দরজাতে উপনীত হইয়াছে, স্বঃ আল্লাহ তাযাল। স্বঃ ও পরিবর্তন হইতে উহার রক্ষণা বেক্ষণের ভার নিজেই গ্রহণ করিয়াছেন ইহা সন্দেহ ও যগন উহার আয়তগুলি লোকদিগের নিকট পৌছাইয়া দেওয়া ওয়াজিব হইল, তখন যে হাদিছগুলি এত প্রসিদ্ধি লাভ করিতে পারে নাই এবং উহার হাফেজগণের সংখ্যা তত অধিক নহে, তৎসমস্ত লোকদিগের নিকট পৌছাইয়া দেওয়া সমধিক তরুণ হইবে। ইহাও অর্থ হইতে পারে যে, কোরআন পর্য্যন্ত কোরআন শরিফের অবিকৃত অবস্থায় বর্তমান থাকা—নবি (চা:) এর একটি মোদ্দেজা, অসংখ্য হাফেজগণের অস্তরে উহা স্থায়ী থাকিলে এবং অসংখ্য লোকের নিকট উহা পৌছিয়া 'তাওযাতোবের দরজায় উপনীত হইলে, উহা চিরস্থায়ী হইতে পারে, এই হেতু নবি (চা:) আয়তগুলি লোকদের নিকট পৌছাইতে এত তাবিদ করিয়াছেন। ইহাই সমধিক প্রকাশ্য মর্ম।

মোদ্দেজের বলিয়াছেন, আয়তের অর্থ মর্ম বাচক কোন কথা, বেক্ষণ من حيث نجا যে ব্যক্তি মোনাবলহন করিল, সে ব্যক্তি মুক্তি প্রাপ্ত হইল।”

الدائن المصحة “দীন হইতেছে কল্যাণ কামনা করা।” অর্থাৎ আমার হাদিছ অতি কৃষ্ণ হইলেও লোকদিগের নিকট পৌছাইয়া নাও।

সমধিক প্রকাশ্য মতে আয়তের অর্থ মর্ম বাচক কথা, ইহাতে কোরআন ও হাদিছ উভয় বুঝা যাইবে।



# প্রথম অধ্যায়

( ১ ) আমার পুত্র আবদুল্লাহর উক্তি ;—

রাছুল্লাহ (চা:) বলিয়াছেন, একটি আয়ত হইলেও উহা আমার পক্ষ হইতে ( লোকদিগকে ) পৌছাইয়া দাও । ইছরাইল বংশধরগণ হইতে ( উপদেশমূলক কাহিনী ) বর্ণনা কর, ইহাতে দোষ নাই । যে ব্যক্তি স্বেচ্ছায় আমার উপর মিথ্যা কথা আরোপ করে, সে যেন নিজের বাসস্থান দোজখ স্থির করিয়া লয় । যোনাথি ইহা বেওয়াএত করিয়াছেন !

টীকা ;—

আয়তের অর্থ কোরআন শরীফের আয়ত, হাদিছও ইহার অন্তর্গত হইবে কিংবা উহার অর্থ এই, যে ব্যবস্থাটি তাহার উপর অহি করা হইয়াছে, এই অহি মতনু ও পরমতনু উভয় প্রকার হইয়া থাকে, ইহাতে কোরআন ও হাদিছ উভয় বুঝা যাইতেছে ।

। তিনি বলিয়াছেন, ইহাতে এলম প্রচার করার জন্ত উৎসাহ প্রদান করা হইয়াছে । আরও ইহাতে বুঝা যায় যে, হাদিছের একাংশ বর্ণনা করা জায়েজ হইবে ।

বনি-ইছরাইল সম্প্রদায়ের ঐতিহাসিক কাহিনী সকল বর্ণনা কালে কোন দোষ নাই । মোজাহের বলিয়াছেন যে, ইহার সর্ব এই যে, যেন উক্ত ঘটনাবলীর অমূলক হওয়ায় দৃঢ় বিশ্বাস কিংবা প্রবল ধারণা না হয় ।

সৈয়দ জাফারদ্দিন বলিয়াছেন, এক হাদিছে যিহুদীদিগের কেতাব পাঠ করিতে নিষেধ করা হইয়াছে, আর এই হাদিছে উহার অসুমতি বুঝা যায় । এই বিরোধ ভঙ্গন এইরূপে হইতে পারে যে, এই হাদিছের অর্থ বনি ইছরাইল সম্প্রদায়ের আশ্চর্যজনক ঘটনাগুলি বর্ণনা করা । যেরূপ উজা বেনে ওনোকের ঘটনা এবং বনি-ইছরাইলগণের গোবৎস পূজা হেতু নিজেরিগকে হত্যা করিয়া তওবা করা, ইহাতে জানীদিগের উপদেশ লাভ হইয়া থাকে ।

পক্ষান্তরে যে হাদিছে নিষেধ আছে, উহার অর্থ তাহাদের কেতাবগুলির আহকায উদ্ধৃত করা, কেননা আমাদের নবি ( আ:)এর শরিয়ত দ্বারা সমস্ত শরিয়ত ও বীদ মনহুয করিয়া দেওয়া হইয়াছে ।



উহা ফেরাছাত। নবি (চা:) কেবল আয়তের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, হাদিছের কথা উল্লেখ করেন না, ইহা 'আয়ত' শব্দ দ্বারা বুঝা যায়, কেননা কোরআন শরিফের আয়তগুলি এত অধিক প্রসিদ্ধ ও প্রচারিত হইয়াছে, উহার হাফেজগণের সংখ্যা এত অত্যধিক হইয়াছে যে, উহা তাওয়াতোদের দরজাতে উপনীত হইয়াছে, স্বয়ং আম্মাহ তায়ালা ধ্বংস ও পরিবর্তন হইতে উহার রক্ষণা বেক্ষণের ভার নিজেই গ্রহণ করিয়াছেন ইহা সন্দেহ ও যগন উহার আয়তগুলি লোকদিগের নিকট পৌছাইয়া দেওয়া ওয়াজেব হইল, তখন যে হাদিছগুলি এত প্রসিদ্ধি লাভ করিতে পারে না এবং উহার হাফেজগণের সংখ্যা তত অধিক নহে, তৎসমস্ত লোকদিগের নিকট পৌছাইয়া দেওয়া সমধিক তরুবি হইবে। ইহাও অর্থ হইতে পারে যে, কেরামত পর্য্যন্ত কোরআন শরিফের অবিকৃত অবস্থায় বর্তমান থাকা—নবি (চা:) এর একটি মোহক্কাত, অসংখ্য হাফেজগণের অস্তরে উহা স্থায়ী থাকিলে এবং অসংখ্য লোকের নিকট উহা পৌছিয়া 'তাওয়াতোদের দরজায় উপনীত হইলে, উহা চিরস্থায়ী হইতে পারে, এই হেতু নবি (চা:) আয়তগুলি লোকদের নিকট পৌছাইতে এত তাব্বিদ করিয়াছেন। ইহাই সমধিক প্রকাশ্য মর্ম্ম।

মোহক্কাতের বলিয়াছেন, আয়তের অর্থ মর্ম্ম বাচক কোন কথা, বেক্ষণ من حيث نجا যে ব্যক্তি যৌনাবলম্বন করিল, সে ব্যক্তি মুক্তি প্রাপ্ত হইল।”

الدائن الذميمة “দীন হইতেছে কল্যাণ কামনা করা।” অর্থাৎ আমার হাদিছ অতি কুদ্র হইলেও লোকদিগের নিকট পৌছাইয়া নাও।

সমধিক প্রকাশ্য মতে আয়তের অর্থ মর্ম্মবাচক কথা, ইহাতে কোরআন ও হাদিছ উভয় বুঝা যাইবে।



# প্রথম অধ্যায়

( ১ ) আমরের পুত্র আবদুল্লাহর উক্তি ;—

রাছুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, একটা আয়ত হইলেও উহা আমার পক্ষ হইতে ( লোকদিগকে ) পৌছাইয়া দাও । ইছরাইল বংশধরগণ হইতে ( উপদেশমূলক কাহিনী ) বর্ণনা কর, ইহাতে দোষ নাই । যে ব্যক্তি স্বেচ্ছায় আমার উপর মিথ্যা কথা আরোপ করে, সে যেন নিজের বাসস্থান দোজখ দ্বির করিয়া লয় । বোঝারি ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন !

টীকা ;—

আয়তের অর্থ কোরআন শরীফের আয়ত, হাদিছও ইহার অন্তর্গত হইবে কিবা উহার অর্থ এই, যে ব্যবস্থাটি তাহার উপর অহি করা হইয়াছে, এই অহি মতলু ও পরমতলু উভয় প্রকার হইয়া থাকে, ইহাতে কোরআন ও হাদিছ উভয় বুঝা যাইতেছে ।

! তিবি বলিয়াছেন, ইহাতে এলম প্রচার করার জন্য উৎসাহ প্রদান করা হইয়াছে । আরও ইহাতে বুঝা যায় যে, হাদিছের একাংশ বর্ণনা করা জায়েজ হইবে ।

বনি-ইছরাইল সম্প্রদায়ের ঐতিহাসিক কাহিনী সকল বর্ণনা কালে কোন দোষ নাই । বোঝাইয়াছেন যে, ইহার সর্ব এই যে, যেন উক্ত ঘটনাবলীর অমূলক হওয়ার দৃঢ় বিশ্বাস কিবা প্রবল ধারণা না হয় ।

সৈয়দ জামালদ্দিন বলিয়াছেন, এক হাদিছে যিহাদীদিগের কেতাব পাঠ করিতে নিষেধ করা হইয়াছে, আর এই হাদিছে উহার অসুমতি বুঝা যায় । এই বিরোধ ভগ্নন এইরূপে হইতে পারে যে, এই হাদিছের অর্থ বনি ইছরাইল সম্প্রদায়ের আশ্চর্যজনক ঘটনাগুলি বর্ণনা করা । যেক্রম উহা বেনে ওনোকের ঘটনা এবং বনি-ইছরাইলগণের গোবৎস পূজা হেতু নিজেদিগকে হত্যা করিয়া তওবা করা, ইহাতে জানীদিগের উপদেশ লাভ হইয়া থাকে ।

পক্ষান্তরে যে হাদিছে নিষেধ আছে, উহার অর্থ তাহাদের কেতাবগুলির আহতাব উদ্ধৃত করা, কেননা আমাদের নবি ( ছাঃ ) এর পরিষদ দ্বারা সমস্ত পরিষদ ও বীন মনচুখ করিয়া দেওয়া হইয়াছে ।



তাহিহোল-গাফেলিন কেভাবে কবির আবুল্লাহ ছানারকান্দি ছনদ সহ লিখিয়াছেন, নবি ( ছাঃ ) বলিয়াছেন তোমরা বনি-ইছরাইলদিগের ঘটনাবলী বর্ণনা কর, কেননা তাহাদের মধ্যে আশ্চর্যজনক ঘটনাবলী সংঘটিত হইয়াছিল।

তৎপরে হজরত ( ছাঃ ) বলিলেন, একদল বনি-ইছরাইল রওয়ানা হইয়া একটি গোরস্তানের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, যদি আমরা নামাজ পড়িয়া আল্লাহতায়ালার নিকট দোয়া করি, তবে তিনি আমাদের জন্য কোন মৃত জীবিত করিয়া দিবেন। সেই মৃত মৃত্যুর সংবাদ আমাদের কাছে অবগত করাইয়া দিবে। তৎপরে তাহারা নামাজ পড়িয়া নিজদের প্রভু বোদাতায়ালার নিকট দোয়া করিলেন। ইহাতে হঠাৎ এক ব্যক্তি নিজের মস্তককে গোর হইতে বাহির করিয়া দিল, তাহার মস্তকের কেশ কাল ও সাদা মিশ্রিত ছিল। সে বলিল, হে লোকেরা, তোমাদের উদ্দেশ্য কি? আমি ২০ বৎসর মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়াছি, মৃত্যু ঘটনা এখনও আমা হইতে তিরোহিত হয় নাই, যেন এখনই উহা হইতেছে। আপনারা দোয়া করুন, যেন আমি যে অবস্থায় ছিলাম, খোদা আমাকে সেই অবস্থায় প্রত্যাবর্তন করেন। তাহার ললাটে ছেতদার চিহ্ন বর্তমান ছিল।

যে ব্যক্তি নিখ্যা কথাকে হজরতের হাদিছ বলিয়া অভিহিত করে, তাহার বাস্তবতা দোষ হইবে। কভর নিয়কর ছুফি ছুরাওলির ও রাত্র দিবার নামাজগুলির সম্বন্ধে আল হাদিছ প্রস্তুত করিয়াছে, তাহাদের স্থান দোষ হইবে। আল হাদিছ প্রস্তুত করা গোনাহ কবির, ইহা এই হাদিছ হইতে বুঝা যাইতেছে। শের আবু মোহম্মদ জোএনি বলিয়াছেন, ইহা কাফেরি কার্য, কেননা ইহাতে শরিয়তকে তুচ্ছ জানা হয়। এই হাদিছে বুঝা যায় যে, যে ব্যক্তি কোন হাদিছ পাঠ করে, অথচ সে জানে যে, উহাতে সে ভুল করিতেছে, সে ব্যক্তি এই হুকুমের অঙ্গগত হইবে। যে ব্যক্তি একটা হাদিছকে ভাল জানা সবেও উহা উল্লেখ করে, সেও দোষের উপযুক্ত হইবে।

যে ব্যক্তি কোন রাবি কর্তৃক একটা হাদিছ বর্ণনা করে, কিংবা কোন কেভাবে দেখিয়া উহা বর্ণনা করে, অথচ সে উহার অসত্যতার কথা অজ্ঞাত থাকে, তাহার পক্ষে উক্ত হুকুম বলবৎ হইবে না। তিনি বলিয়াছেন, নবি



(ছা:) এর উপর বিখ্যা আরোপ করা হইতে পরহেজ করা ওয়াচ্ছেব। ছনম হিসাবে বাহা ছহিহ হইয়াছে, উহা ব্যতীত কোন হাদিছ বর্ণনা করা জায়েজ নহে। তিবির কথার মর্ম এই যে, প্রমাণ হীন কথা হাদিছ বলিয়া বর্ণনা করা জায়েজ নহে, ইহাতে শাচান ও জইফ ছনমের হাদিছ বর্ণনা করা নামাজেজ হওয়া বুঝা যায় না। অধিকাংশ হাদিছ হাছান, আর ইহা স্বতঃসিদ্ধ যে, জইফ ছনমের হাদিছ কাক্সালে-আ'মাল সম্বন্ধে বর্ণিত হইলে, উহার উপর আমন করা জায়েজ হইবে। মূল কথা কোন প্রকার ছনম থাকিলে, উহা বর্ণনা করা জায়েজ হইবে।

যে কথার কোন প্রকার বিশ্বাসযোগ্য ছনম নাই, উহার মর্ম উত্তম হইলেও উহা নবির হাদিছ বলিয়া বর্ণনা করা জায়েজ হইবে না।

হজরত আবদুল্লাহ বেনে মোবারক বলিয়াছেন, এছনাম দীনের অন্তর্গত, যদি এছনাম না হইত, তবে যে বাহা ইচ্ছা করিত, তাহাই বলিত।

এমাম এবনো হাছার বলিয়াছেন, যে হেতু এছনাম দ্বারা সত্য হাদিছকে জাল হাদিছ হইতে পৃথক করা সম্ভব হইয়া থাকে, এই হেতু উহা অবগত হওয়া কঠোর কেসায়া।

بلغرا عنی ইহার হই প্রকার অর্থ হইতে পারে, প্রথম হইতে শেষ পর্যন্ত বিশ্বাসী লোকের দ্বারা বাহিছ ছনমে বর্ণনা করা, দ্বিতীয়, বেরূপ হাদিছ শ্রবণ করিয়াছে, অধিকল সেইরূপ বর্ণনা করা।

জাল হাদিছ বর্ণনা করা নিষিদ্ধ হওয়ার হাদিছটী বোখারি, মোছলেন, আহমদ, তেরমেজি, নাছাবি, এবনো মাজা, আবু দাউদ, শাকেম, তেবরাগি, দারকুনি, বতিব; এবনো আহি প্রভৃতি এক বিরাট দল ছাহাবা হইতে বর্ণনা করিয়াছেন। এবনো হালাহ বলিয়াছেন, এই হাদিছটী 'মোতাওয়াতের। মোতাওয়াতের হাদিছগুলির মধ্যে কোনটী ইহার তুল্য শীর্ষস্থান অধিকার করিতে পারে নাই। কেন না বিরাট দল ছাহাবা ইহার রাবি, কেহ কেহ বলিয়াছেন, ৩২ জন ছাহাবা ইহার রাবি, বেহেশতের স্বসংবাদ প্রাপ্ত মশহুন ছাহাবা তাঁহাদের অন্তর্গত আছেন। এইরূপ মশহুন ছাহাবা কোন হাদিছ একযোগে রেওয়াএত করিয়াছেন, বলিয়া আমরা জানি না, তৎপরে প্রত্যেক শতাধীতে উহার রাবিগণের সংখ্যা অধিক হইতে অধিকতর হইয়াছে।—মুঃ, ১২১৭-২১২।



ଟୀକା :-

أَحَدُ الْكَاذِبِينَ ۝ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ •

শো'বার পুজ নোগিরা ছাকাক সম্প্রদায়ের ছিলেন, ধোন্মক যুদ্ধের দিবস মুছলমান হইয়া ছিলেন, মদিনা শরিফে হেজরত করিয়া আগমন করিয়াছিলেন, কুফা শহরে বাসস্থান শির করিয়াছিলেন, তিনি ওখায় হজরত মোয়াবিয়ার আশ্রয় ছিলেন, এনলাবগায় ৭০ বৎসর বয়সে ৫০ হিজরীতে এসেকাল করিয়া ছিলেন . মে: ১০০২।



( ৩ ) মোঘাবিয়ার উক্তি ;—

নবি ( ছাঃ ) বলিয়াছেন; আল্লাহ বাহার কল্যাণ কামনা করেন, তাহাকে দীনের ফকিহ করিয়া দেন, ইহা ব্যতীত নহে যে, আমি ( এলম ) বটন করিয়া থাকি আর আল্লাহ ( বুঝিবার শক্তি ) প্রদান করেন।—বোখারি ও মোছলেম।

টীকা ;—

আল্লাহ বাহার মতা কল্যাণ কামনা করেন, তাহাকে শরিফত, উরিকত ও হকিকতের আলেম বানাইয়া দেন।

দারমি এমরাণ হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, আমি চাছানকে একটা বিহর সম্বন্ধে যাহা তিনি বলিয়াছিলেন বলিয়াছিলাম, ফকিহগণ এইরূপ বলিয়াছেন। ইহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, দিক তোমাকে; তুমি কি কখন কোন ফকিহকে দেখিয়াছ? যে ব্যক্তি সংসারবিরাগী, পরকালে আগ্রহশীল, নিজের ধর্ম কারো সন্দেহনা ও নিজের প্রতিপালকের এবাদতের সর্বজন নিমগ্ন, সেই ব্যক্তি ফকিহ।

অন্য রেওয়াএতে আছে—আল্লাহ বাহার হিত কামনা করেন, তাহাকে দীনের ফকিহ করেন এবং নিজের সত্য পথে এলহাম করেন।

ইব্রহিম বলেন, আমি এলম বটন করিয়া থাকি, উহা বুঝিবার শক্তি; অর্থ অসুধাষণ করার ক্ষমতা এবং তদনুযায়ী আমল করার মানস আল্লাহ তাহালা প্রদান করিয়া থাকেন।

এমাম এবনো হাজার বলিয়াছেন, যদি ও নবি ( ছাঃ ) সমান ভাবে সকলের নিকট কোরআন ও হাদিছ প্রকাশ করিয়াছেন, কিন্তু ছাড়াবাগণের বুঝিবার শক্তি বিভিন্ন প্রকার হইয়াছিল। বরং বুঝিবার শক্তি ও নিগূঢ় তত্ত্ব আবিষ্কারের ক্ষমতাতে তাবেয়ীগণের মধ্যে একে অল্প অপেক্ষা সমধিক অগ্রগামী ছিলেন।

মোঘাবিয়া আবু ছুফ্ ইয়ানের পত্র, ইনি কোরাযশি বনি ওমাইয়া বংশের ছিলেন, তাহার মাতার নাম হেন্দ বেস্তে আরাবা, তিনি ও তাঁহার পিতা মতা অধিকৃত হওয়ার দিবস মুছলমান হইয়াছিলেন। তিনি নবি ( ছাঃ ) এর কাতেবগণের ( লেখকগণের ) মধ্যে অন্যতম ছিলেন। কেহ কেহ বলিয়াছেন, তিনি কোরআন শরিফের কিছু লেখেন নাই। তিনি ইব্রহিমের পত্র লিপিবদ্ধ করিতেন। এবনো-আস্বাহ ও আবু ছইদ তাঁহা হইতে রেওয়াএত



করিয়াছেন। তিনি হজরত ওমারের জানানাতে শামদেণের শাসন কর্তা নিযুক্ত হইয়াছিলেন, তিনি মৃত্যু কাল পর্যন্ত তথায় ঐ অবস্থায় ছিলেন, ৩০ বৎসর ঐ পদে ছিলেন, চারি বৎসর হজরত ওমারের (রাঃ) খেলাকত কালে, হজরত ওহমান (রাঃ) এর খেলাফতের সমস্ত সময়ে, হজরত আলি ও এমাম হাছানের খেলাফতের সমস্ত সময়ে, তিনি তথায় ঐ পদে ছিলেন, ইহা পূর্ণ ২০ বৎসর হইবে। তৎপরে এমাম হাছান (রাঃ) ৪১ হিজরিতে তাহার উপর খেলাফতের ভার অর্পণ করিলেন, সেই সময় হইতে তিনি ২০ বৎসর বাবৎ স্বাধীন পলিকা হইয়াছিলেন। তিনি শেষ বয়সে বলিতেন, হায় আমি যদি ম্বি-তাওরা নামক স্থানের একজন সাধারণ কোরাএশি হইতাম, এবং এই খেলাফতের কিছুই অধিকারী না হইতাম, তবে ভাল হইত। তিনি ৭৮ হিজরিতে বঙ্গব মাসে মেম্বাশ্কে এন্তেকাল করিয়াছিলেন। তাহার নিকট হজরত নবি (ছাঃ) এর তহবন্দ, চাদর, পিরাহান, কয়েকটা চুল ও নখ ছিল, তিনি বলিয়াছিলেন, তোমরা আমার কাফনে হজরতের পিরাহান, চাদর ও তহবন্দ শামিল করিয়া দিও, আমার নাসিকার ছিদ্রে, নুপে এবং ছেজদার স্থানগুলিতে তাহার চুল ও নখ পূর্ণ করিয়া দিও এবং আমাকে দয়াশীলদিগের মধ্যে শ্রেষ্ঠতম দয়াশীলের উপর সমর্পণ করিও।—মেঃ, ১১২১৭।

( ৪ ) আবু হোরাযরার উক্তি ;—

নবি ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, লোকেরা স্বর্ণ ও রৌপ্যের খনির তুল্য ( সম্ভাব্য স্বর্ণের ) পাত্র, যাহারা অজ্ঞতার যুগে শ্রেষ্ঠ ছিলেন, ইচ্ছামে তাহারাষ্ট শ্রেষ্ঠ হইবেন যদি তাহারা ফকিহ আলেম হইবেন।—মোছলেম ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টিকা ;—

মানব প্রকৃতি স্বর্ণ রৌপ্যের খনির তুল্য, পার্কত্যা খনির যোগ্যতার বৈরূপ ভাবতম্য পরিপকিত হয়, সেইরূপ মানব প্রকৃতির যোগ্যতার তারতম্যের মূল স্বভাব চরিত্রের বিভিন্নতা পরিপকিত হইয়া থাকে। কোন খনিতে স্বর্ণ কোনটিতে বোশা ও কোনটিতে অল্পাংশ দাতু উৎপন্ন হয়, এইরূপ প্রকৃতির দিশাবে কাচারন স্বভাব শ্রেষ্ঠতম, শ্রেষ্ঠতর বা শ্রেষ্ঠ হইয়া থাকে, কাহারও স্বভাব কদম্বা খ ভ কদম্বা • ইয়া থাকে।



যে রূপ বহু কষ্ট পরিশ্রম দ্বারা পার্কত্যাখনি হইতে রত্নরাজি আবিষ্কার করা হয়, সেইরূপ কঠোর সাধ্য সাধনা দ্বারা মানব-চরিত্র সংশোধিত, পরিশুদ্ধ ও পরিপূর্ণ হইয়া থাকে।

যে রূপ পার্কত্যাখনি হইতে রত্নরাজি বাহির করা হয়, সেইরূপ মানব প্রকৃতি হইতে এলম ও হেকমত প্রকাশিত হইয়া থাকে।

আহলিএত্তের জামানাতে বংশের হিসাবে ও অর্থের হিসাবে শ্রেষ্ঠত্ব স্থির করা হইত, ইচ্ছামে এলমের হিসাবে শ্রেষ্ঠত্ব নির্ণয় করার ব্যবস্থা প্রদান করা হইয়াছে।—মোঃ, ১।২২০।

( ৫ ) এবনো-মছউদের উক্তি ;—

নবি ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, দুই ব্যক্তি কিংবা বিষয় সম্বন্ধে ব্যতীত হিংসা জায়েজ নহে। ( ১ ) এক ব্যক্তি, আল্লাহ বাহাকে অর্থ সম্পদ দান করিয়াছেন, তৎপরে তাহাকে উহা সংকার্য্যে ব্যয় করিতে ক্ষমতা প্রদান করিয়াছেন। ( ২ ) এক ব্যক্তি, আল্লাহ বাহাকে 'হেকমত' প্রদান করিয়াছেন, তৎপরে সে তদনুযায়ী কার্য্য করে ( কিংবা আদেশ করে ) এবং উহা শিক্ষা প্রদান করে।—বোঝারি ও মোছলেম।

টীকা ;—

শরিয়তে ঘেব হিংসা জায়েজ নহে, যদি জায়েজ হইত, তবে উদ্ভিখিত দুই ব্যক্তির সম্বন্ধে উহা জায়েজ হইত। ১ শব্দের দুই প্রকার অর্থ আছে, প্রথম পরের উন্নতির ক্ষতি কামনা করা, দ্বিতীয় পরের তুল্য হওয়ার কামনা করা, ইহাকে غبطة বলা হয়। এখানে ১ শব্দের দ্বিতীয় অর্থ হইবে।

এই হাদিছে যে হেকমত শব্দ আছে, উহার এক অর্থ এলম ও আমলে সত্য প্রাপ্তি, দ্বিতীয় অর্থ শরিয়তের আহকামের এলম। মোঃ, ১।২২১।

( ৬ ) আবু হোরাযরার উক্তি ;

নবি ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যখন মানুষ যুজ্জামুখে পতিত হয়, তখন তিনটি কার্য্য ব্যতীত তাহার সংকার্য্য বদ্ধ হইয়া যায় ( ১ ) স্বামী দান, ( ২ ) যে এলম দ্বারা উপকার সাধিত হয়, ৩। যে সম্পূর্ণ তাহার জন্ত দোয়া করে। মোছলেম।

টীকা,—

মানুষ মরিয়া গেলে, নামাজ, রোযা, হজ্জ, জাকাত ইত্যাদির ছওয়াব বন্ধ হইয়া যায়, কেবল তিনটি সংকার্যের ছওয়াব স্থায়ী থাকে, প্রথম স্থায়ী দান, যথা ভূমি অকফ করা, কেতাব রচনা করা, কুড়া ও পুস্ত্রিনী খনন করা, ইহার বিস্তারিত বিবরণ ইহার পরে আসিতেছে।

দ্বিতীয় যে এলমের দ্বারা লোকদের হিত সাধন করা হয়, আকারেণ, তফছির, হাদিছ, ফেকহ, অছুলে হাদিছ এই এলমের অন্তর্গত।

তৃতীয়, যে সংপুত্র তাহার জন্ত দোয়া করে।

এবনোল-মালেক বলিয়াছেন, সংপুত্র থাকিলে, সে পিতার জন্ত দোয়া না করিলেও তাহার ছওয়াবের অংশ পিতা পাইয়া থাকে, অবশ্য পুত্রের পক্ষে পিতার জন্ত দোয়া করা উচিত। মেঃ, ১১২২২।

৭। আবু হোরাযরার উক্তি ;

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি পার্শ্বিক ক্লেণ রাশির মধ্য হইতে একটি ক্লেণ কোন ইমানদার হইতে দূরীকৃত করিয়া দেয়, আল্লাহ তায়ালা কেয়ামতের দিবস তাহার বিপদ রাশির মধ্য হইতে একটি (মহা) বিপদ উদ্ধার করিয়া দিবেন। আর যে ব্যক্তি কোন দরিত্রের সঙ্কট বিমোচন করিয়া দেয়, আল্লাহ দুইইয়া এবং পরজগতে তাহার সঙ্কট দূর করিয়া দেন। আর যে ব্যক্তি কোন মুহলমানের দোষ ঢাকিয়া রাখে, আল্লাহ দুইইয়া এবং পরজগতে তাহার দোষ গোপন করিয়া রাখেন।

বান্দা যতক্ষণ তাহার (মুহসমান) ভ্রাতার সাহায্যে তৎপর থাকে, আল্লাহ সেই বান্দার সহায়তাতে তৎপর থাকেন।

আর যে ব্যক্তি এলম অন্বেষণ উদ্দেশ্যে কোন পথে চলে, আল্লাহ তদ্বারা তাহার জন্ত বেহেশতের দিকে পথ সহজ করিয়া দেন।

যে কোন সম্প্রদায় আল্লাহ তায়ালা গৃহ সমূহের মধ্যে কোন গৃহে এই উদ্দেশ্যে সমবেত হয় যে, আল্লাহ তায়ালা কেতাব পাঠ করে এবং পরস্পরে আপনাদের মধ্যে অধ্যাপনা করে, তাহাদের মধ্যে শান্তি অবতীর্ণ হয়, রহমত



তাহাদিগকে আচ্ছন্ন করিতে থাকে, কোরেশভাগ্য তাহাদিগকে পরিবেষ্টন করিয়া থাকেন এবং আল্লাহ নিজের নৈকট্য প্রাপ্তিগের নিকট তাহার সমালোচনা করেন। তাহার আমল তাহাকে পশ্চাৎবর্তী করিয়াছে, তাহার কুল তাহাকে অগ্রবর্তী করিতে পারেনা। মোছঃ।

টীকা;—

যে মহাজন দরিদ্র ঋণগ্রস্তকে অবসর দিয়া কিম্বা আংশিক বা সম্পূর্ণ ঋণ মুক্ত করিয়া দিয়া তাহার সঙ্কট উদ্ধার করিয়া দেয়, আল্লাহ দুইইয়া ও আখেরাতে তাহার উদ্ধার করিয়া দেন।

যে ব্যক্তি কোন বস্ত্রহীন লোককে বস্ত্র পরিধান করাইয়া দেয়, কিম্বা কোন লোকের গোপনীয় দোষ ঢাকিয়া রাখে, আল্লাহ দুইজগতে তাহার দোষ ঢাকিয়া দেন। যে ব্যক্তির দোষ লোক সমাজে প্রসিদ্ধ না হইয়া থাকে, তাহার গোপনীয় দোষ ঢাকা মহা ছওয়াবের কাণ্ড, কিন্তু তাহার দোষ জনসমাজে প্রকাশিত হইয়া পড়িয়াছে, তাহার দোষের কণা শাসন কর্তৃপক্ষের নিকট উপস্থিত করা মোস্তাহাব। তাহাকে কোন অন্যায় কার্য করিতে দেখিলে, সাধ্যানুসারে উহার প্রতিবাদ করিবে। আর ইহাতে অক্ষম হইলে, যদি ফাছাদের আশঙ্কা না হয়, তবে উহা শাসন কর্তৃপক্ষকে জানাইবে।

যে ব্যক্তি দুইইয়াতে সংকার্য্য করিতে ক্রটি করিয়াছে, পরকালে সে উচ্চ বংশের জন্ত উচ্চ সম্মান লাভ করিতে সক্ষম হইবে না, কেননা আল্লাহতায়ালা নৈকট্য লাভ কুলের জন্ত হইয়া থাকে না, বরং সংকার্য্যের জন্ত হইয়া থাকে। আল্লাহতায়ালা বলিয়াছেন, নিশ্চয় তোমাদের মধ্যে সমধিক পরহেজগার ব্যক্তিই সমধিক শরীফ।

ইহার প্রমাণ এই যে, অধিকাংশ পূর্ববর্তী ও পরবর্তী আলেমগণের প্রশংসার যোগ্য কুল ছিল না, বরং অধিকাংশ প্রাচীন আলেম দাসবংশোদ্ভূত ছিলেন, ইহা সত্ত্বেও তাহারা এই উম্মতের সৈয়দ ও রহমতের উৎস হইয়া গিয়াছেন, পক্ষান্তরে উচ্চ বংশোদ্ভূত লোকেরা আলেম না হওয়ার জন্ত নিজেদের ঘেঁষে অপরিচিত ও অজ্ঞান অবস্থায় রাখিয়া গিয়াছেন।

এই হেতু হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন, আল্লাহ এই দীনের দ্বারা কতক সম্প্রদায়কে উন্নত ও কতক সম্প্রদায়কে অবনত করিবেন।



এই মত নিম্নোক্ত হাদিছ হইতে সমর্থিত হয়, নবি (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, হে ছফিয়া! আমার ফুফি, হে ফাতেমা আমার কন্যা, তোমরা আমার নিকট কেয়ামতের দিবস তোমাদের আমল উপস্থিত করিও, তোমরা আমার নিকট তোমাদের বংশকে উপস্থিত করিও না, কেননা আমি তোমাদিগকে খোদার আজাব হইতে উদ্ধার করিতে পারিব না।

হজরত আবু এন্নিদ (রাঃ)এবং একজন মুরিদ তাঁহার পশ্চাতে তাঁহার পদাঙ্কানুসরণ করিত, ইহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, খোদার শপথ, যদিও তুমি আবু এন্নিদের চৰ্ম্ম খুলিয়া লইয়া পরিধান করিতে, তবুও তুমি যতক্ষণ তাঁহার আমলের তুল্য আমল না কর, ততক্ষণ তাঁহার দরজা সমূহের মধ্য হইতে এক শরিফ পরিমাণ দরজা সঞ্চয় করিতে পারিবে না।

আবু হোরাযরার উক্তি ;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় কেয়ামতের দিবস প্রথমেই যে ব্যক্তির হিসাব লওয়া হইবে সে উক্ত ব্যক্তি হইবে যে খোদার পথে শহিদ হইয়া গিয়াছে, তাহাকে আনন্দন করা হইবে, পরে তিনি নিজের সম্পদরাশি তাহাকে প্রকাশ করিবেন, ইহাতে সে তাহার পরিচয় প্রাপ্ত হইবে। তখন আল্লাহ বলিবেন, তুমি এই সম্পদরাশি পাইয়া কি কার্য করিয়াছ? তদুত্তরে সে বলিবে, তোমার পথে যুদ্ধ করিয়াছি, এমন কি আমি শহিদ হইয়াছিলাম। আল্লাহ বলিবেন, তুমি মিথ্যা কথা বলিয়াছ, কিন্তু তুমি এই হেতু সংগ্রাম করিয়াছ যে, তোমাকে বীর বলিয়া অভিহিত করা হইবে। তাহাত বলা হইয়াছে। তৎপরে তাহার উপর আদেশ দেওয়া হইবে, তখন তাহাকে অধো মস্তকে আকর্ষণ করা হইবে, এমন কি তাহাকে দোষে নিক্ষেপ করা হইবে।

আর এক ব্যক্তির হিসাব লওয়া হইবে, যে এলম শিক্ষা করিয়াছিল, উহা শিক্ষা দিয়াছিল এবং কোরআন পাঠ করিয়াছিল। তাহাকে আনন্দন করা হইবে, তৎপরে তিনি তাহাকে নিজের সম্পদরাশি অবগত করাইবেন, ইহাতে সে উহার পরিচয় প্রাপ্ত হইবে। আল্লাহ বলিবেন, তুমি ইহা পাইয়া কি কার্য করিয়াছিলে। সে বলিবে, আমি এলম শিক্ষা করিয়াছিলাম, উহা শিক্ষা প্রদান করিয়াছিলাম এক তোমার সন্ত কোরআন পাঠ করিয়াছিলাম। আল্লাহ বলিবেন, তুমি মিথ্যা বলিয়াছ।



কিন্তু তুমি এই হেতু এলম শিক্ষা করিয়াছিলে যে, লোকে বলিবে, নিচ্চর তুমি আলেম, আর এই হেতু কোরআন পড়িয়াছিলে যে, লোকে বলিবে, উক্ত ব্যক্তি কারী, সত্যই তাহা ত বলা হইয়াছে।

তৎপরে তাহার উপর আদেশ প্রদান করা হইবে, পরে তাহাকে অধোমুখে টানিয়া লওয়া হইবে, এমন কি সে ঘোড়খে নিষ্কিপ্ত হইবে।

(তৃতীয়) এক ব্যক্তি—আল্লাহ তাহাকে ধন ঐশ্বর্যের প্রাচুর্য্য প্রদান করিয়াছেন এবং তাহাকে সর্ববিধ সম্পদ প্রদান করিয়াছেন, তাহাকে আনন্দ করাইবে, পরে তিনি তাহাকে নিজে সম্পদ হানি অবগত করাইবেন, ইহাতে সে উহা স্বরণ করিবে। আল্লাহ বলিবেন, এতৎসম্বন্ধে তুমি কি আমল করিয়াছ? সে ব্যক্তি বলিবে, আমি এমন কোন পথ ভাগ করি নাই, যাহাতে দান করা তুমি পছন্দ করিয়া থাক, কিন্তু আমি তোমার মন্ত উহাতে সম্মত করিয়াছি। আল্লাহ বলিবেন, তুমি মিথ্যা বলিয়াছ, কিন্তু তুমি এই হেতু করিয়াছ যে, বলা হইবে যে ঐ ব্যক্তি দাতা। সত্যই ইহা বলা হইয়াছে। তৎপরে তাহার প্রতি আদেশ করা হইবে এবং তাহাকে অধোমুখে টানা হইবে, তৎপরে সে ঘোড়খে নিষ্কিপ্ত হইবে।—মোহলেম ইংরেজীয়া এত করিয়াছেন।

সিদ্ধান্ত,—

এই হাযিছে রিহাকার শহীদ, আলেম, কারী ও দাতার শাস্তির কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

সর্ববিধ সম্পদের অর্থ টাকা কড়ি, আছাব পত্র, জমি ও পণ্ডুল।

যে পথে দান করা আল্লাহ তাহালায় পছন্দনীয়, যেকোন মত্বজ্জদ, যাহাছা নির্ধারণ করা, জাকাত ও বিবিধ প্রকার ছবকা প্রদান করা।

(২) আমরের পুত্র আবদুল্লাহর উক্তি ;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, নিচ্চর আল্লাহ বান্দাগণ হইতে এলম উঠাইয়া লইবেন না। অর্থাৎ উহা কাড়িয়া লইবেন না, কিন্তু আলেমগণকে যারিয়া ফেলিয়া এলম উঠাইয়া লইবেন, এমন কি যখন তিনি কোন আলেমকে ব্যক্তি হাযিবেন না, তখন লোকেরা নিরক্ষরদিগকে নেতা হির করিবে, তাহারা



জিজ্ঞাসিত হইবে, তাহারা বিনা এলম ফংওয়া দিয়া নিজেরা ভাস্ত হইবে এবং (লোকদিগকে) ভাস্ত করিবে। বোখারি ও মোছলেম।

টীকা;—

শেষ আয়ানাতে আল্লাহ কোরআন, হাদিছ সংক্রান্ত এলম উঠাইয়া লইবেন, ইহার অর্থ ইহা নহে যে, লোকদের অন্তর হইতে উহা কাড়িয়া লইয়া আছ্যানে তুলিয়া লইবেন, বরং ইহার অর্থ এই যে, তিনি আলেমদিগকে মারিয়া ফেলিবেন, ইহাতে এলম আপনা আপনি উঠিয়া যাইবে, সেই সময়ে লোকেরা নিরক্ষরদিগকে নেতা অর্থাৎ খলিফা, কাজি, মুফতি, এমাম ও পীর হির করিবে এবং তাহাদের নিকট ফংওয়া জিজ্ঞাসা করিবে। সেই নিরক্ষর নেতাগণ এলম না জানিয়া বিপরীত ফংওয়া দিয়া নিজেরা ভাস্ত হইবে এবং লোকদিগকে ভাস্ত করিবে।—মেঃ, ১১২৪৫।

(১০) শফিকের উক্তি;—

আবদুল্লাহ-বেনে মছউদ (রাঃ) প্রত্যেক বৃহস্পতিবারে লোকদিগকে উপদেশ প্রদান করিতেন। ইহাতে এক ব্যক্তি তাঁহাকে বলিয়াছিল, হে আবু আবদুর রহমান, সত্যই আমি পছন্দ করি যে, আপনি প্রত্যেক দিবসে আমাদিগকে উপদেশ প্রদান করিবেন। ইহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, সাবধান! আমাকে উহা হইতে এই হেতু বিরত রাখে যে, আমি না পছন্দ করি যে, আমি তোমাদিগকে বিরক্ত করিয়া ফেলি। সত্যই আমি উপদেশ দ্বারা তোমাদের ঐক্য তত্তাবধান করিয়া থাকি, যেহেতু রাছুল্লাহ (ছাঃ) তদ্বারা আমাদের তত্তাবধান করিতেন, আমাদের বিরক্তি উৎপাদনের আশঙ্কায় (তিনি অধিক সময় আমাদিগকে উপদেশ প্রদান করিতেন না) বোখারি ও মোছলেম।

টীকা;—

এই হাদিছে বুঝা যায় যে, প্রত্যহ ওয়াজ না করিয়া মধ্য মধ্য ওয়াজ নছিহত করা শ্রেয়, কেন না প্রত্যহ ওয়াজ নছিহত তুলিলে, লোকদের বিরক্তির কারণ হইয়া পড়ে। যে সময় ওয়াজ তুলিলে লোকদের শান্তি অহুভব হয়, সেই সময় ওয়াজ নছিহত করা উচিত, প্রাচীন পীর ও উপদেষ্টাগণ এইরূপ পন্থা অবলম্বন করিতেন।—মেঃ, ১১২২৫।



শক্তি, আবি চানহার পুত্র, তাঁহার কন্যাতি নাম ছিল আবু ওয়াএল, ইনি আছার বংশ সন্তৃত ছিলেন, তিনি নবি ( ছাঃ )এর সাক্ষাৎ লাভ করিতে পারেন নাই এবং তাঁহার নিকট কোন হাদিছ শ্রবণ করেন নাই। তিনি বিশ্বাস ভাষন ও প্রমান্য আলেম ছিলেন, তিনি হজরত ওয়াহ, এবনো মহউম প্রভৃতি বহু ছাশাবার নিকট হইতে হাদিছ শ্রবণ করিয়াছিলেন, বহু হাদিছ রেওয়াএত কারি ছিলেন, হাজ্জাজের সময় মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়াছিলেন :—এ।

( ১১ ) আনাছেব উক্তি ;—

নবি ( ছাঃ ) যখন কোন কথা বলিতেন, তখন তিনি উহা তিনবার উল্লেখ করিতেন, এমন কি যেন তাঁহা হইতে বুঝা যাউতে পারে। আর যখন তিনি কোন সম্মান্যের নিকট উপস্থিত হইয়া তাহাদিগকে ছালাম করায় ইচ্ছা করিতেন, তখন তাহাদিগকে তিনবার চালাম করিতেন।—বোধাবি ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টীকা ;—

হজরত ( ছাঃ ) কোন জটিল কথা বলিতে ইচ্ছা করিলে, তিনবার উহা বর্ণনা করিতেন, মাহুয মেধা শক্তিতে তিন প্রকার হইয়া থাকে, অধম, মধ্যম ও উত্তম, একবার বলিলে উত্তম শ্রেণীর লোক উহা বুঝিতে পারিত, দ্বিতীয় বার বলিলে, মধ্যম শ্রেণীর লোক উহা বুঝিতে পারে। তৃতীয় বার বলিলে, অধম শ্রেণীর লোক উহা বুঝিতে পারিত। এই হেতু কেহ কেহ বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি তিনবার বলিলে বুঝিতে না পারে, সে কখনও বুঝিতে পারিবে না।

লেখক বলেন, শ্রুতি শক্তিতেও মাহুয তিন প্রকার হইয়া থাকে, উত্তম শ্রেণীর একবার বলিলে, উহা শ্রবণ করিয়া লইতে পারে। মধ্যম শ্রেণীর দুইবার বলিলে, উহা শ্রবণ করিয়া লইতে পারে। নিম্ন শ্রেণীর তিনবার বলিলে, উহা শ্রবণ করিয়া লইতে পারে।

কোন কোন ওয়াএজ এটিল কথাগুলি একাধিক বার উচ্চারণ করিয়া থাকেন, সম্ভবতঃ তাঁহারা এই হাদিছের উপর আমল করিয়া থাকেন। কেহ কেহ বলেন, তিনি বিরাট ধনের নিকট উপস্থিত হইলে, এক ছালাম সকলে শ্রবণ করিতে সক্ষম হইত না, কাজেই তিনি সম্মুখের লোকদিগকে একবার চালাম দিতেন, ডাহিনদিকের লোকদিগকে দ্বিতীয় বার ছালাম দিতেন, ওৎপরে বামদিকের লোকদিগকে তৃতীয় বার ছালাম দিতেন কেহ কেহ বলিয়াছেন,



তিনি কাহারও বাটীতে প্রবেশ করিতে ইচ্ছা করিলে, অমুখতি লাভের জন্য তিনবার পর্য্যন্ত ছানাম দিতেন। ইহাতে ও অমুখতি না পাঠিলে, তিনি কিরিয়া যাইতেন। কেহ কেহ বলিয়াছেন, তিনি অমুখতি লাভের জন্য একবার ছানাম দিতেন, সেই বাটীতে প্রবেশ করা কালে তাহিয়ারের ছানাম দ্বিতীয় বার দিতেন, সেই বাটী হইতে বাহির হওয়া কালে খিদ্দারের ছানাম তৃতীয় বার দিতেন। এই তিন ছানাম প্রত্যেকের জন্য ছুগত। যে:, ১।২২৫।

(১২) আবু মছউদ আনহারির উক্তি,—

এক ব্যক্তি নবি (ছা:)এর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, আমার যান বাহন (উষ্ট্র) অক্ষম হইয়া পড়িয়াছে, আপনি আমাকে অন্য যানের উপর আরোহন করাইয়া দিন। ইহাতে হজরত বলিলেন, আমার নিকট এরূপ কোন যান নাই। তৎপ্রবণে এক ব্যক্তি বলিল, ইয়া বাছুলে-খোদা, আমি এরূপ লোকের সন্ধান বলিয়া দিতে পারি, যে তাহাকে যানের উপর আরোহণ করাইয়া লইবে। ইহাতে বাছুল্লাহ (ছা:) বলিলেন, যে ব্যক্তি কোন সংকার্যের পথ প্রদর্শন করে, তাহার জন্য উক্ত কার্যের সমুষ্ঠানকারির ছওয়াবের তুল্য ছওয়াব হইবে। মোছলেম ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

উক্তি:—

একজনের উষ্ট্র অচল হইয়া পড়িয়াছিল, ইহাতে সে ব্যক্তি হজরতের নিকট একটা উষ্ট্রের উপর আরোহণ করিতে অনুরোধ করে। হজরতের নিকট এমন কোন উষ্ট্র ছিল না, অন্য এক ব্যক্তি বলিল, হজুর আমি ওহমান কিয়া এখনো-আওকের সন্ধান বলিয়া দিতেছি, তাহার। এরূপ লোককে উষ্ট্রের উপর আরোহণ করাইতে পারেন।

হজরত বলিলেন, তুমি একটা সংকার্যের পথ প্রদর্শন করিয়াছ, উক্ত সংকার্য কারির যে রূপ ছওয়াব হইবে, তোমার সেইরূপ ছওয়াব হইবে। আগর: আনহারির পুত্র আবু মছউদ, ইনি দ্বিতীয় আফাযতে উপস্থিত হইয়াছিলেন, তিনি বদরের যুদ্ধে উপস্থিত হইয়াছিলেন কিনা, ইহাতে সন্দেহ হইয়াছে। সমধিক ছহিহ মতে তিনি উক্ত যুদ্ধে যোগদান করেন নাই। একটা কূপের নাম বদর, মুছলমানগণ সেই কূপের নিকট এক যুদ্ধ করিয়া ছিলেন, এই হেতু উক্ত যুদ্ধকে বদরের যুদ্ধ বলা হয়।



উক্ত ছায়াবা কুকার অধিবাসি হইয়াছিলেন, হজরত আলি (রাঃ) এর খেলাফত কালে একে কাল করিয়াছিলেন, তাঁহার পুত্র বশির ও অষ্টান্ত বহু লোক তাঁহা হইতে হাযিছ বর্ণনা করিয়াছেন।—মে, ১১২৬।

( ১০ ) শরিরের উক্তি ;—

আমরা মধ্যাহ্নকালে রাছুলে-খোদা ( ছাঃ ) এর নিকট ছিলাম, এমনতাবস্থায় তাঁহার নিকট বহুতরিত দেত ও কাল রেখা বিশিষ্ট কখন কিছা পশমি চাদর পরিধানকারী ও গলদেশে তরবারি স্থাপন করী একজন লোক উপস্থিত হইল, তাহাদের অধিকাংশ কিছা তাহাদের সমস্তই মোজার সম্প্রদায়ভুক্ত ছিল, তাহাদের শোচনীয় মৈত্রদশা দর্শনে রাছুলুলাহ ( ছাঃ ) এর মুগ্ধ ও ল বিবর্ণ হইয়া গেল। তখন তিনি গৃহে প্রবেশ করিলেন, পরে বহির্গত হইয়া খেলাফতের আদেশ দিলেন, তিনি আহ্বান ও একামত দিলেন, পরে হজরত নামাজ পড়িয়া খোৎবা পাঠ করিয়া বলিলেন, “হে লোকেরা, তোমরা তোমাদের সেট প্রাপ্তপালকে ভয় করিও বিনি তোমাঙ্গিকে এক ব্যক্তি ( আদম ) হইতে সৃষ্টি করিয়াছেন, আয়েতের শেষ পর্যন্ত—নিম্নে আম্মাহ তোমাদের পর্যায়েতপ-কারী।”

আরও তিনি ছুরা দ্বাশরের এই আয়ত পড়িলেন ;—

“তোমরা আম্মাহকে ভয় কর ওং প্রত্যেক ব্যক্তি যেন গবেষণা করে যে, সে কল্যকার ( কেয়ামতের ) সত্ত্ব কি প্রেরণ করিয়াছে।”

মহুত যেন নিম্নের দীনাব, নিম্নের দেবম, নিম্নের বস্ত, নিম্নের গমের এক ছাঃ, নিম্নের খোদার এক ছাঃ, এমন কি বলিলেন, যদিও খোদার অর্ধেক হয় দান করে। তখন আনছার সম্প্রদায়ের এক ব্যক্তি ( দেবম দীনাব পূর্ণ ) একটী ধলে আনয়ন করিল তাহা ( উত্তোলনে ) তাঁহার করতল প্রায় অক্ষম হইতে ছিল, বরং অক্ষম হইয়া পড়িয়াছিল। তৎপরে নোক সকল তাহার অঙ্গসং- করিল, এমন কি খাফ সামগ্রী ও বস্ত পুষের দুইটী ত্প দেখিতে পাঠলাম। তখন হেগিলাম, হজরতের মুখমণ্ডল জ্যোতিষ্মত ( প্রফুল্ল ) হইয়া পড়িয়াছে, যেন উহা স্বর্ণ মণ্ডিত। তৎপরে হজরত বলিলেন, যে ব্যক্তি ইছলাম ধর্মে উৎকৃষ্ট নিয়ম স্থাপন করে, তাহার সত্ত্ব উহার ছওয়াব এবং সাওয়া তাহার পরে



ভদ্রমুখ্যী কার্য করে তাহাদের ছওয়াব লাভ হইবে, কিন্তু তাহাদের ছওয়াবের কিছু পরিমাণ হ্রাস করা হইবে না। আর যে ব্যক্তি ইছলাম ধর্মে কোন কুসিত্ত রীতি প্রবর্তন করে, তাহার জন্য উহার গোনাহ এবং বাহার। তাহার পরে ভদ্রমুখ্যী কার্য করে, তাহাদের গোনাহ অপিত হইবে, কিন্তু তাহাদের গোনাহর কিছু পরিমাণ হ্রাস করা হইবে না।—যোহগেম ইহা যেওরা এত করিয়াছেন।

টিকা;—

এই হাদিছে বেদযাতে হাদানা প্রবর্তন করার ছওয়াবের কথা ও বেদযাতে-ছাইয়েবা প্রচলন করার গোনাহর কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

অরির আবহুন্নাতর পুত্র, তাহার সুনইয়াত আবু ওবার, যে বংশেরে হজরত নবি (ছা:) এশেকাল করিয়াছিলেন, তিনি সেই বংশের মুছলমান হইয়াছিলেন। অরির বলিয়াছেন, আমি নবি (ছা:) এর এশেকালের ৪০ দিবস পূর্বে মুছলমান হইয়াছিলাম। তিনি কুফা সহরে আগমন করত: কিছু কাল তথায় বাসস্থান স্থির করিয়াছিলেন। তৎপরে তিনি 'কারকিতিয়া' নামক স্থানে গমন করেন, তিনি ৫১ হিজরীতে তথায় এশেকাল করিয়াছিলেন, তাহার নিকট হইতে বহু লোক হাদিছ যেওরা এত করিয়াছেন।—যে, ১১২৩৬।

( ১৪ ) অবনো-মছউদের উক্তি;—

নবি ( ছা: ) বলিয়াছেন, এমন কোন ব্যক্তি অগ্রায় ভাবে নিহত হয় না যে, তাহার রক্তপাতের অংশ আদমের প্রথম পুত্রের উপর অপিত না হয়, কেন না সে-ই প্রথমে এই হত্যা প্রণালী প্রবর্তন করিয়াছিল।—বোখারি ও মোহলেম।

টিকা;—

হজরত আদম ( আ: ) এর শরিয়তের ব্যবস্থা এইরূপ ছিল যে, হজরত হাওয়া ( আ: ) এক গর্তে দুগল সন্তান হইত, একটি পুত্র ও একটি কন্যা, এক গর্তে যে পুত্র ও কন্যা হইত, তাহাদের উভয়ের মধ্যে নেকাহ করা ঐ শরিয়তে হারাম ছিল, এই হেতু এক গর্তের পুত্র অন্য গর্তের কন্যার সহিত বিবাহ করিত হাবিলের সঙ্গে যে কন্যাটি ভূমিষ্ঠা হইয়াছিল, সেই কন্যা অপেক্ষা কাবিলের সহজাত কন্যাটি সমধিক সুন্দরী ছিল, হজরত আদম ( আ: ) কাবিলের সহজাত



কতাকে হাবিলের সহিত বিবাহ বিবাহছিলেন, এই হেতু কাবিল হিংসা পরবশ হইয়া হাবিলকে হত্যা করিয়াছিল, এই হত্যা কাণ্ডের পূর্বে কেহ কাহাকেও হত্যা করিয়াছিল না, হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন, হুনইয়াতে যে কেহ মাসুম হত্যা করিবে, ইহার গোনাহের অংশ কাবিলের উপর পতিত হইবে, যেহেতু সে প্রথম হত্যাকারী।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, এই হাদিস হইতে বুঝা যায় যে, কাবিল হজরত আদম (আঃ)এর প্রথম সন্তান, কিন্তু ইহা তামি মূলক কথা, উহার অর্থ কাবিল প্রথম হত্যাকারী।—মেঃ, ১১২২৮।

إيزال من امتی মোঘাবিয়ার হাদিসটি আমা হ ইচ্ছা করেন ত এই উদ্ভূতের ছওয়াবের অধ্যায়ে বর্ণনা করিব।



(১) কহিব বেনে কএছের উক্তি :—

আমি যেমাল্কেয় মহল্লায়ে আবুদারদার সঙ্গে উপবিষ্ট ছিলাম, এমনতাব্দে একব্যক্তি তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, হে আবুদারদা, আমি রাহুল (ছাঃ)এর বহিনা নগরী হইতে তোমার নিকট এহুপ একটা হাদিসের তত্ত্ব আগমন করিয়াছি যে, আমি অবগত হইয়াছি যে, নিশ্চয় তুমি উহা রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়া থাক, আমি অন্য কোন প্রয়োজন উদ্দেশ্যে আগমন করি নাই। আবুদারদা বলিলেন, নিশ্চয় আমি রাহুলুন্নাহ (ছাঃ)কে বলিতে শ্রবণ করিয়াছি। যে ব্যক্তি এলম সন্ধান উদ্দেশ্যে কোন পথে গমন করে, আমা হ তাহালা তাহাকে শুদ্ধতর বেহেশতের পথ সমূহের মধ্যে একটি পথে লইয়া যান। নিশ্চয় কেরেশতাপণ এলম অবশ্যকারির সন্তোষ উদ্দেশ্যে নিষেদের ডানাপ্তনি বিছাইয়া দেন। নিশ্চয় আলেমের দত্ত আছুয়ানের



অধিবাসিগণ, অমির অধিবাসিগণ ও পানি পূর্তক মন্ত্র সকল ক্রমা প্রার্থনা করিয়া থাকে। নিশ্চয় ফেরুপ নক্ষত্র যানার উপর পূর্ণিমার রাত্রে চন্দ্রের প্রোষ্টব, সেইরূপ তাপসের উপর মালেমের প্রোষ্টব, নিশ্চয় মালেমগণ নবিগণের উক্তাধিকারী, সত্যই নবিগণ দীন ও বেরম ত্যাগ করিয়া যান নাই, উহা বাতীত নহে যে, এলম ত্যাগ করিয়া গিয়াছেন, যে ব্যক্তি উহা গ্রহণ করিয়াছে, সে ব্যক্তি পূর্ণ অংশ গ্রহণ করিয়াছে। আহমর, তেরমেজি, আবুদাউদ, এবনো-মাজা ও দারমি উহা রেওয়াজ করিয়াছেন এবং তেরমেজি উক্ত রাবির নাম কয়েক বেনে কহির বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

### টীকা;—

এলমের অর্থ দীন সংক্রান্ত যে কোন এলম হউক, অল হউক, আর বিস্তর হউক, উগ্রত ধরণের হউক, আর অমুরত ধরণের হউক। শুবহোচ্-ছুয়াহ কেতাবে আছে—ছগরি বলিয়াছেন, বর্তমানে এলম অধেষণ অপেক্ষা কোন উৎকৃষ্ট বিষয় আমি জানি না। এমাম শাফেয়ি (র:) বলিয়াছেন, নফল নামাজ অপেক্ষা এলম চেঁচা করা সমধিক শ্রেষ্ঠ। এমাম মালেক বলিয়াছেন, এলম একটা হেকমত, উহা একটা জ্যোতিঃ—আল্লাহ বাহাকে ইচ্ছা করেন, উহার দিকে পথ প্রদর্শন করেন। এবনো-মালেক বলিয়াছেন, বেহেশতের বহু পথ আছে। প্রত্যেক প্রকার সংকার্য উহার এক একটা পথ, এলম উহার সমধিক নিকটস্থ ও বৃহৎ পথ। ছুফিগণ বলিয়াছেন, সৃজিত প্রাণিসমূহের সংখ্যা তুলিব পরিমাণ খোদা প্রাপ্তির পথ আছে। ইহা এলমে মা'বেফাত এবং একপ্রকার এলম। সৈয়দ আমাল্‌দিন বলিয়াছেন, সত্য সত্যই ফেরেশতাগণ নিজেদের পালক বিছাইয়া দিয়া থাকেন। এবনোল-কাটবেম আহমর বেনে শোয়া'ব হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, আমরা বাহরাতে কোন মোতাদেছে'র নিকট উপস্থিত ছিলাম। তিনি আমাদের নিকট এই হাদিছটি বর্ণনা করিলেন, উক্ত সভাতে একজন যো'তাবেলা (ভ্রাতৃ) ছিল। সে এই হাদিছের উপর বিজ্ঞপ করিয়া বলিতে লাগিল, খোদার পপথ, সত্যই কল্যা আমি জুতা পা' দিয়া চলিব এবং ওদারা ফেরেশতাগণের পালকগুলি মর্দন করিব। সে ব্যক্তি তাহাই করিল এবং জুতাখয়সহ চলিতে লাগিল, ইহাতে তাহার পদদ্বয় অবশ হইয়া গেল এবং উভয়টি অবশ হইয়া কীটের খোয়াক হইল।



তেবরাণি বলিয়াছেন, আমি এহইয়া ছাঞ্জির পুত্রকে বলিতে শুনিয়াছি, আমার কোন মোহাদ্দেহের দ্বার দেশে গমন উদ্দেশে বাসোরার গলি কূচাতে চলিতেছিলাম, আমরা তাড়াতাড়ি চলিতেছিলাম, আমাদের সঙ্গে একজন বেদাতি নির্ভীক লোক ছিল, সে বলিতেছিল, তোমরা ফেরেশতাগণের পালক সমূহের উপর হইতে না উত্তোলন কর, উক্ত পালকগুলি ভাঙ্গিয়া ফেলিও না। হাদিছের উপর বিজ্ঞপ বশতঃ সে ইহা বলিয়াছিল, সেই স্থান ত্যাগ করার পূর্বে তাহার পদব্ধ অবশ হইয়া গেল এবং সে ভূতলশায়ী হইয়া পড়িয়া গেল।

হোনান ও মাছানিবে আছে, ছাফওয়ান বেনে আহ্‌হান বলিয়াছেন, আমি বলিলাম, ইয়া রাছুলে-খোদা, আমি এলম চেষ্টা করিতে আগমন করিয়াছি। হজরত বলিলেন, এলম অদ্বৈতকারীর উপর ধন্যবাদ, ফেরেশতাগণ এলম শিক্ষাধিকে পরিবেষ্টন করিয়া থাকেন, নিজেদের পালক দ্বারা তাহাকে আচ্ছাদিত করিয়া ফেলেন, একে অন্যের উপর আরোহন করতঃ প্রথম আহ্‌মান পর্যন্ত উপস্থিত হইয়া থাকেন। শেষ এবনো-কাইয়েম ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন। হাকেম এই হাদিছটী ছহিহ বলিয়াছেন।

কেহ কেহ উহার অর্থে বলেন, ফেরেশতাগণ এলমের সম্মানের জন্য শিক্ষাধির জন্য নম্রতা প্রকাশ করিয়া থাকেন, কিম্বা উড়িয়া যাওয়া রহিত করিয়া দিয়া তাহাদের নিকট অবতরণ করিয়া থাকেন, অথবা তাহাদের সহায়তা করিয়া উহার অহুসস্থানের পথ সুগম করিয়া দেন, বা তাহাদের আহ্‌গত্য স্বীকার করেন ও তাহাদের উপর অহুএহ প্রদর্শন করেন।

আহ্‌মানের ফেরেশতাগণ, চন্দ্র, সূর্য ও তারকাগাণি, হয় সেলমান সকলেই আলেমে-হাকানিদের জন্য কমা প্রার্থনা করেন, যেহেতু আলেমগণের প্রশংসা করার জন্য তাহারা পরিচিত হইয়াছেন এবং তাহাদের কথা দ্বারা ইহারা গৌরবান্বিত হইয়াছেন।

আলেমগণের কংওয়া অহুসারে হুইয়া বাসিদের হাদিছ ও কল্যাণ সাধিত হয়, এই হেতু ইহারা তাহাদের জন্য কমা প্রার্থনা করেন। জগতের ভীষিত ও মৃত সকলের কল্যাণ এই আলেম সম্প্রদায় কর্তৃক সাধিত হয়।



পানি গর্তের মন্ত্র সকল বলিয়া সমস্ত প্রকার জল ভর্য অর্থ গ্রহণ করা চটয়াছে, জমির অধিবাসিগণ অপেক্ষা সামুদ্রিক জন্তুগুলি সংখ্যাতে বেশী, কেন না জমিতে চারিপাশ আলমের এবং সমুদ্রে ছয় পাশ আলমের বাসস্থান স্থির করা হইয়াছে ।

সামুদ্রিক জীবগুলি পানি দ্বারা জীবিত থাকে, আর আলমে-বাস্তানিদিগের বরকতে পানি বর্ষণ হইয়া থাকে, চাষিছে আছে;—তাহাদের বরকতে তোমাদের উপর বারিবর্ষণ হইয়া থাকে এবং তোমরা জীবিকা প্রাপ্ত হইয়া থাক ।

এস্থলে আলমের অর্থ—যে আলম এলমের প্রভাবে প্রভাবান্বিত হইয়াছেন এবং শরিয়তের করণ ও ছুরতগুলি আদায় করার পথে এলম প্রচারে ত্রুটি হইয়াছেন, সেই আলম । আবেদের অর্থ—যে তাপস অধিক সময়ে এবাদত কার্যে সংলিপ্ত, এবাদত কিসে কিসে ছিহি হয় তৎসমস্ত অবগত হওয়া সত্ত্বেও সঙ্গীদা নফল এবাদতে নিয়ত থাকে ।

এই চাষিছে বুঝা যায় যে, ঈমানদার আবেদ হইলেও যদি আলম না হয়, তবে তাহার জ্যোতিঃ ক্ষীণ চটয়া থাকে । উপরোক্ত প্রকার গুণে গুণান্বিত আলম ও আবেদ হওয়া এই হেতু প্রকৃতি যে উপরোক্ত গুণ বর্জিত আলম ও আবেদের কোন নিদ্রিষ্ট দরজা হইতে পারে না, বরং তাহার মোজাখের উপরূক্ত চটয়া থাকে, কেন না আমল কারির আমল (জরুরি) এলম ব্যতীত ছিহি হইতে পারে না, আরও আমল ব্যতীত এলমের পূর্ণতা লাভ হয় না, বরং চাষিছে আছে; নিরক্ষরের জন্ত একবার আক্ষেপ এবং আলমের জন্ত ৭ বার আক্ষেপ । আরও হাষিছে আছে;—“যে আলমের এলমের দ্বারা কোন উপকার সাধিত না হয়, সেই আলম কেয়ামতের দিবস সমধিক শাস্তি গ্রহণ হইবে ।”

কারণ সেই আলম নিজে দ্রাষ্ট, অস্ত্রদিগকে দ্রাষ্টকারী হইয়া থাকে ।

কাতি বলিয়াছেন, আলমকে চক্ষুর সহিত এবং আবেদকে নক্ষত্রআলার সহিত উপমা দেওয়া চটয়াছে, কারণ বেরূপ চক্ষুর আলোকে দূর্দৃশ্য আলোকিত হয়, সেইরূপ আলমের হেদায়েতের দ্বারা দূর্দৃশ্যবাসিগণ উদ্ভাসিত হইয়া থাকেন । বেরূপ তারকামালা নিজেরা আলোকিত, কিন্তু অন্তদিগকে আলোকিত করিতে পারে না, সেইরূপ আবেদেরা নিজেরা এবাদতের দ্বারা আলোকিত, কিন্তু অন্তদিগকে হেদায়েতের জ্যোতির্ভে জ্যোতিমান করিতে পারে না ।



নবিগণের ওয়রেছ আলেমগণ হইবেন, কেন না নবিগণ টাকাকড়ি, বিষয় সম্পত্তি ত্যাগ করিয়া যান নাই, তাহারা এলম ভাগ করিয়া গিয়াছেন।

যদি কেহ বলেন, নবি ( ছাঃ ) এর নিকট বসু-নোম্মা এর সম্প্রদায়ের নুস্তিত শ্রবাগুলি, কাদাক ও খয়বরের জমি তাহার এন্তেকাল পর্যন্ত ছিল, হজরত শোয়াব ( আঃ ) এর বহু ছাগল ছিল, হজরত আইউব ও এবরাহিম ( আঃ ) বিরাট সম্পদ শালী ছিলেন, তবে উপরোক্ত হাদিছ চহিহ হইবে কিরূপে? ইহার উত্তর এই যে, নবিগণের উপরোক্ত সম্পদগুলি উম্মতগণের জন্য অকৃষ্ণ করা হইয়াছিল, কারণেই তাহাদের সম্মানগণ ও স্ত্রীগণ তৎসমস্তের উত্তরাধিকারি হন নাই।

হজরত আবু হোরাযরা ( রাঃ ) বাজারে একদল ব্যবসায়ীর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিলেন, তোমরা যে এখানে আছ, অথচ নবি ( ছাঃ ) এর পরিত্যক্ত সম্পত্তি মহজেদে বিতরণ করা হইতেছে। তাহারা ব্যস্ত ভ্রমভাবে মহজেদের দিকে খাতিয় হইয়া কোরআন, স্ক্রু ও এলমের মতলিশ ব্যতীত আর কিছুই বেখিতে পাটলেন না। ইত্যতে তাহারা বলিলেন, হে আবু হোরাযরা, তুমি বাহা বলিয়াছিলে, তাহা কোথায়? তদন্তরে তিনি বলিলেন, ইহাই হজরত ( ছাঃ ) এর পরিত্যক্ত সম্পদ—হাচাতে তাহার উত্তরাধিকারিগণের মধ্যে বিতরিত হইতেছে, ইহা তোমাদের পার্থক্য সম্পদ নহে।—মে, ১১২২০।

শিয়ারা বলিয়া থাকে, হজরত আবুবকর ছিদ্দিক ( রাঃ ) হজরত ফাতেমা ( রাঃ ) কে কাদাক নামক উত্তান হইতে বঞ্চিত করিয়াছিলেন বাহা তিনি পিতার নিকট হইতে উত্তরাধিকারিক্রমে প্রাপ্ত হইয়াছিলেন—হজরত ফাতেমা ( রাঃ ) বলিয়াছিলেন, হে আবু কোহাকাত পুত্র, তুমি নিজের পিতার পরিত্যক্ত সম্পত্তি লইতেছ, পক্ষান্তরে আমি নিজের পিতার সম্পত্তির অংশ গ্রহণ করিতে পারিব না, ইহা কি স্ত্রীর বিচার হইতে পারে? তদন্তরে হজরত আবুবকর ( রাঃ ) বলিয়াছিলেন, আমি নবি ( ছাঃ ) কে বলিতে শুনিয়াছি, আমরা আখিরা সম্পদার, আমরা তাহারও সম্পত্তির উত্তরাধিকারী হইব না; কিন্তু ইহা কোরআনের আয়তের বিপরীত।

আরওটা এই;—

وهرمكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين

অনুবাদ;—“এবং আল্লাহ তোমাদিগকে তোমাদের সম্মান সম্ভতি সফদে উপদেশ দিতেছেন—পুত্রের ভগ্ন দুই বস্ত্রের অংশের তুল্য।”



আরও কোরআন শরিফের ছুরা নমলে আছে ;—

و رث سليمان داود

“এবং ছোলায়মান দাউদের উত্তরাধিকারী হইলেন।”

আরও কোরআন শরিফের ছুরা মরযেমে আছে ;—

فهب لي من ذلك رداً يرثني و يرث من آل يعقوب

“অতঃপর তুমি আমার জন্ত নিজের নিকট হইতে একজন ওলী প্রদান কর যে আমার ও ইয়াকুবের বংশধরগণের ওয়ারেছ হয়।”

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা যায় যে, নবিগণের ওয়ারেছ হইয়া থাকে।

আমাদের উত্তর ;—

হজরত আবু বকর ( রাঃ ) হজরত কাতেমার সহিত কোন বিষেষ ভাব পোষণ করিতেন না, কিন্তু যেহেতু তিনি হজরত নবি ( ছাঃ )এর মুখে ইহা শ্রবণ করিয়াছিলেন যে, নবিগণের কোন উত্তরাধিকারী হয় না, এই হেতু তিনি কাদাক উদ্ভ্রানকে হজরত কাতেমার অধিকারে প্রদান করেন নাই। হজরত নবি ( ছাঃ )এর সম্পত্তির স্বত্ব ওয়ারেছগণের প্রাপ্য হইলে, হজরত কাতেমার ১০ আটআনা, তাঁহার বিবিগণের ৮০ ছয়আনা ও চাচা হজরত আক্সাছের ৮০ ছয়আনা প্রাপ্য হইত। যদি হজরত আলি ও কাতেমার সহিত তাঁহার বিষেষ ভাব থাকা স্বীকার করিয়া লওয়া হয়, তবে তিনি নিজের কস্তা আএশা ও অন্যান্য বিবিগণকে বঞ্চিত করিতেন না, ইহাদের সহিত তাঁহার কোন বিষেষ ভাব ছিল না, আর আক্সাছ ( রাঃ )কে কেনই বা বঞ্চিত করিবেন, ইনিত প্রথম হইতে তাঁহার খেলাফতের সহায়তাকারী ও পরামর্শদাতা ছিলেন।

ছহিহ বোখারি, ১৪৩৬ পৃষ্ঠা ;—

ان عمر بن الخطاب رض يعضر من الصحابة فمهم علي  
والعباس و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و الزبير بن العوام و  
سعد بن ابى وقاص الشد كم بالله الذي باذنه تقوم السماء و الارض  
ان تعلمون ان رسول الله صلعم قال لا رث ما تركناه صدقة  
قالوا اللهم نعم ثم اقبل علي و العباس فقال الشد كما بالله  
هل تعلمان ان رسول الله صلعم قد قال ذلك قال اللهم نعم



“নিশ্চয় ওমর বেনেল খাতাব ( রাঃ ) কতকগুলি ছাহাবার সমক্ষে বলিষ্ঠা-  
ছিলেন, তাঁহাদের মধ্যে আলি, আব্বাস, ওহমান, আবদুল রহমান বেনে  
আবু, জোবাএর বেনে আবুগাম ও চা'দ বেনেল অক্বাহ ছিলেন, আরি  
তোমাদিগকে ঐ গোষ্ঠার কছম দিতেছি যাহার হকুমে আহমান ও জমিন  
দ্বারা ওহিয়াছে, তোমরা জান কি যে নিশ্চয় রাছুল্লাহ ( ছাঃ ) বলিষ্ঠাছেন,  
আমাদের সম্পত্তির অধিকারি কেহ হইবেন না, আমরা যাহা পরিত্যাগ  
করিয়াছি, উহা চক্ষু ( অক্ব ) , তাহারা বলিলেন, আল্লাহ নাম উচ্চারণ  
করিয়া বলিতেছি, ইা ( তিনি এইরূপ বলিষ্ঠাছিলেন ) । তৎপরে তিনি আলি  
ও আব্বাসের দিকে কিরিয়া বলিলেন, তোমাদের উভয়কে কছম দিতেছি,  
তোমরা জান কি যে, রাছুল্লাহ ( ছাঃ ) উহা বলিষ্ঠাছিলেন, তাহারা উভয়ে  
বলিলেন, আল্লাহতায়ালায় নাম শ্রবণ করিয়া বলিতেছি, ( ইা, তিনি উহা  
বলিষ্ঠাছিলেন ) ।

শিয়ারের অহুলে-কারির ১৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

عن ابي عبد الله قال ان العلماء ورثة الانبياء و ذلك ان الانبياء  
لم يورثوا نذرهما و لا دناراً و الحما و رثوا احاديثهم من احاديثهم فمن  
اخذ بشي منها فقد اخذ حظاً وانرا ⑤

“আবু আবদুল্লাহ জা'ফর বেনে ছাদেক ( রাঃ ) । বলিষ্ঠাছেন, নিশ্চয়  
আলেমগণ নবিগণের ওয়ারেছ, কেন না নবিগণ দেরম ও দীনার ত্যাগ করিয়া  
যান নাই, ইহা ব্যতীত কিছু নহে যে, তাঁহারা তাঁহাদের হাদিছ সমূহের মধ্যে  
কতক হাদিছ ত্যাগ করিয়া গিয়াছেন, যে ব্যক্তি তৎসমূহ হইতে কিছু অংশ  
গ্রহণ করিয়াছে, সত্যই সে ব্যক্তি পূর্ণ অংশ গ্রহণ করিয়াছে ।”

এই হাদিছে বুঝা গেল যে, হজরত নবি ( ছাঃ ) এলমে-দীন ব্যতীত বিষয়  
সম্পত্তি উত্তরাধিকারীগণের জন্য ত্যাগ করিয়া যান নাই ।

শিরা ও ছুরিদিগের সমস্ত বিষ'ন্ এক বাক্যে বলিষ্ঠাছেন, যে ব্যক্তি হজরত  
নবি ( ছাঃ ) এর মুখে কোন হাদিছ শ্রবণ করিয়াছেন, তাহার পক্ষে উহার  
'মোতাওয়াতে'র হাদিছের তুল্য অকাটা সত্য, যেহেতু হজরত আবুবকর ( রাঃ )



উহা বয়ঃ নবি (ছাঃ) এর পাক মুখে প্রবণ করিয়াছিলেন, কাজেই তিনি উহা কোরআনের তুল্য অকট্য দলীল বুলিয়া অন্তর লোকদের নিকট উৎসাহ করা আবশ্যক বুঝেন নাই।

কোরআন শরীফের ছুরা হাশরে আছে ;—

وَمَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَرْجَفْتَ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رَاكِبٍ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ يَصْلُطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑤  
مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلَهُ وَاللرَّسُولِ وَالْزُّلَى  
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكُونِ وَالْأَبْنَىٰ لَا يَكُنْ دَرَنًا بَيْنَ  
الْأَعْيُنِ مِنْهُمْ ⑥

অশুবাদ ;—“আল্লাহ তাহাদের মধ্য হইতে নুষ্ঠিত যাহা কিছু রাহুলকে দিয়াছেন, তোমরা উহার উপর ঘোটক ও উষ্ট্র ধাবিত কর নাই, কিন্তু আল্লাহ নিজের রাহুলগণকে যাহার উপর টেছা করেন পরাক্রান্ত করেন। আর আল্লাহ প্রত্যেক বস্তুর উপর শক্তিশালী, আল্লাহ নিজের রাহুলকে গ্রামবাসীদের নিকট হইতে যে নুষ্ঠিত বস্তু প্রদান করিয়াছেন, তাহা আল্লাহ রাহুল, আত্মীয়গণ, পিতৃশ্রীগণ, দরিদ্রগণ ও যোছাফেরগণের জন্য হইবে, যেন উহা তোমাদের ধনীদের সম্পদ না হইয়া পড়ে।” এই আয়াত ফারাক ও ব্যবহারের অর্ধেকাংশের সম্বন্ধে নাহেল হইয়াছে।

এই আয়াতেই বুঝা যায় যে, এই ফারাক ও ব্যবহারের অর্ধেকাংশ আল্লাহ-তায়ালার কয়েকটা সম্প্রদায়ের জন্য অক্ষয় বস্তু নির্দিষ্ট করিয়াছেন।

নিম্নোক্ত বুলিয়া থাকেন, কোরআনের আয়াত উল্লিখিত ফারাকপ্রতি বস্তু হাদিছের দ্বারা পরিভাষিত হইতে পারে না। ইহার এক উত্তর পূর্বে দেওয়া হইয়াছে, হজরতের মুখে শুনা হাদিছ—কোরআনের তুল্য অকট্য দলীল, দ্বিতীয় উত্তর এই যে, কোরআনের এই ছুরা হাশরের আয়াতে বুঝা যায় যে, নবি (ছাঃ) এর পরিভাষিত ফারাক ইত্যাদি উত্তরাধিকারিগণের প্রাপ্য হইতে পারে না। উহা অক্ষয়ের সম্পত্তি বুলিয়া নির্ধারিত হইয়াছে। কাজেই এক আয়াতের হুকুম অন্য আয়াত কর্তৃক মনচুগ হইয়াছে।



কোরআনের ছুয়া নেছার আওতে বুঝা যায় যে, কয়েকটি ত্রীলোক সন্তীত সমস্ত ত্রীলোক হালাল হইবে, কিন্তু কোরআন শরীফের ছুয়া আহম্মাবের ৭ ককুর এই আওতে,—

ولا ان ننكحوا ازواجه من بعد، ابدأ

বুঝা যায় যে, রাছুলের স্ত্রী সকল উম্মতের উপর হারাম। সেইরূপ ছুয়া নেছার ২য় ককুরে পুত্র কন্যার পিতৃ সম্পত্তির অংশীদার হওয়া বুঝা গেলেও ছুয়া হাশরের আওতে হজরত পুরিত্যক্ত ফাদাক ইত্যাদি অকুফ সম্পত্তির অন্তর্গত হওয়া প্রমাণিত হইয়াছে।

এইরূপ কাকের সন্তান সন্ততি, গোলাম ও পিতা হত্যাকারী ওয়ারেছ হইতে পারে না।

এইরূপ শিয়ারা এমামগণ হইতে রেওদাএত করিয়াছেন, এমামগণ, তরবারি, কোরআন শরীফ, আফুটী ও পোষাক নির্মাচিত পুত্র বাতীত অন্যান্য পুত্রকে প্রদান করেন নাই।

মোহাম্মদেছ ও ঐতিহাসিকগণ এক বাক্য স্বীকার করিয়াছেন যে, হজরত ওমারের খেলাফত কালে খরবর ও ফাদাককে হজরত আলি ও আক্সাছের অধিকারে ছাড়িয়া দেওয়া হইয়াছিল, পরে হজরত আলি হজরত আক্সাছের উপর পরাক্রান্ত হইয়া উহা নিজের অধিকারে লইয়া ছিলেন, হজরত আলির পরে এমাম হাছানের তৎপরে এমাম হোছাএনের পরে আলি বেনে হোছাএনের ও হাছান বেনে হাছানের পরে জায়েদ বেনে হাছানের অধিকারে ছিল।

যদি ফাদাক হজরত নবি (ছাঃ)এর অকুফের সম্পত্তি না হইত, তবু হজরত আলি, এমাম হাছান ও এমাম হোছাএন প্রভৃতি হজরতের চাচা আক্সাছ ও হজরতের বিবিগণকে অষ্ট আনা অংশ প্রদান করেন নাই কেন?

হজরতের তরবারি, জেরা, দোল দোল নামক অস্ত্রের হজরত আলিকে দেওয়া হইয়াছিল। হজরতের ফুফির পুত্র জোবাবের বেনেল আওয়ামকে কিছু ও মোহাম্মদ বেনে মোছলেমা আনছারিকে কিছু দেওয়া হইয়াছিল, যদি হজরতের সম্পত্তি ফারাএজ অম্মসারে বণ্টন হইত, তবে তাঁহার চাচা ও বিবিগণ তৎসমস্তের অংশ পাইতেন।



হহিহ বোখারি, ১।৪৩৫—৪৩৬ পৃষ্ঠা ;—

মালেক বেনে আওছ বলিয়াছেন, আমি হজরত ওমারের নিকট উপবিষ্ট ছিলাম, এমতাবস্থায় তাঁহার নিকট তাঁহার দ্বার রক্ষক 'ইয়ারফা' উপস্থিত হইয়া বলিল, আপনি কি ওছমান, আবদুর রহমান বেনে আওছ, মোবাহ ও হা'দ বেনে আবি অকাছ সত্বে অহুমতি দিবেন, তাঁহারা অহুমতি চাহিতেছেন। ইহাতে তিনি তাঁহাদের জন্য অহুমতি দিলেন। তাঁহারা তাঁহার নিকট উপস্থিত হইয়া ছালাম করিয়া বসিলেন। তৎপরে ইয়ারফা অলক্ষণ বসিয়া বলিতে লাগিল, আপনি কি আলি ও আক্বাচের জন্য অহুমতি দিবেন? তিনি বলিলেন হা, তিনি উভয়ের জন্য অহুমতি দিলেন, উভয়ে ওখায় উপস্থিত হইয়া ছালাম করিয়া বসিয়া পড়িলেন, আক্বাছ বলিলেন, হে আমিরোল-মো'মেনিন, আপনি আমার মধ্যে এবং এই ব্যক্তির মধ্যে বিচার ব্যবস্থা করুন, আল্লাহতায়ালা বহু নজির সম্প্রদায়ের সম্পত্তি হইতে ইহা নিজেদের রচুলকে প্রদান করিয়াছিলেন, তৎসম্বন্ধে উভয়ে বাক্বিতওয়া করিতেছিলেন। ইহাতে ঐ দল অর্থাৎ ওছমান ও তাঁহার সঙ্গিগণ বলিলেন, হে আমিরোল-মো'মেনিন, আপনি উভয়ের মধ্যে বিচার ব্যবস্থা করিয়া দিন এবং এককে অন্য হইতে দাঙ্গি প্রদান করুন। ইহাতে (হজরত) ওমার বলিলেন, তোমরা ধৈর্য ধারণ কর। আমি তোমাদিগকে উক্ত আল্লাহতায়ালায় কছম দিতেছি যাহার অহুমতিতে আছমান ও জমিন স্বামী আছে। তোমরা জান কি নিশ্চয় নবি (ছা:) বলিয়াছিলেন, আমাদের ওখারেছ কেহ হইবে না, আমরা যাহা পরিত্যাগ করিয়াছি উহা ছদকা (অকুফ) হজরত (ছা:) ইহা নিজেদের লক্ষ্য করিয়া বলিয়াছিলেন। ঐ জাময়াত (ছাহাবাগণ) বলিলেন, নিশ্চয় তিনি উহা বলিয়াছিলেন। তৎপরে (হজরত) ওমার, আলি ও আক্বাচের দিকে ফিরিয়া বলিলেন, তোমাদিগকে আল্লাহতায়ালায় কছম দিতেছি, নিশ্চয় রাছুল্লাহ (ছা:) উহা বলিয়াছিলেন, ইহা তোমরা জান কি? উভয়ে বলিলেন, সত্যই তিনি উহা বলিয়াছিলেন। (হজরত) ওমার বলিলেন, নিশ্চয় আমি তোমাদিগকে এই সম্বন্ধে বর্ণনা করিতেছি, সত্যই আল্লাহ এই বিনা যুদ্ধে লুণ্ঠিত দ্রব্য সম্বন্ধে নিজেদের রাছুলের জন্য একটা বিশিষ্ট ব্যবস্থা প্রদান করিয়াছেন যাহা তিনি তাহা ব্যতীত অন্য কাহারেও প্রদান করেন নাই।



তৎপরে তিনি আরও পড়িলেন—

وَمَا آتَاكَ عَلَىٰ رَسُولٍ مِنْهُمْ نَمَا أَرْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خُبْرٍ وَلَا رَأْيٍ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ يَحْلُطُ رَحْلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑤

ইহা রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) এর বক্তৃতা বাস। খোদার কছম, তিনি তোমাদিগকে বাস দিয়া উহা নিজেইর অন্ত সঞ্চয় করেন নাই এবং তোমাদিগকে ত্যাগ করিয়া নিজেইর অন্ত বাস করিয়া লন নাই, সত্যই তিনি উহা তোমাদিগকে প্রদান করিয়াছেন এবং তোমাদের মধ্যে উহা বন্টন করিয়া দিয়াছেন। এমন কি উহা হইতে এই সম্পদ বাকি রহিয়াছে। রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) এই সম্পত্তি হইতে নিজের পরিজনদের অন্ত তাঁহাদের বংশবৈর খোরাক প্রদান করিতেন। তৎপরে উহার অবশিষ্টাংশ লইয়া আল্লাহতায়ালার পথে নির্ভারিত সম্পদের ভায় ব্যয় করিতেন। (অর্থাৎ অস্ত্রশস্ত্র, ঘোড়ক ও মুহলনানদিগের হিতকর কার্য্য সমূহে ব্যয় করিতেন)। রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) নিজের জীবদ্দশাতে এইরূপ ভাবে ব্যয় করিতেন।

তোমাদিগকে কছম দিয়া বলিতেছি, তোমরা ইহা জান কি? তাহার বলিলেন ই। তৎপরে (হজরত) ওয়ার আলি ও আব্বাসকে বলিলেন, তোমাদিগকে খোদার কছম দিয়া বলিতেছি তোমরা উভয়ে ইহা জান কি? (তাহার বলিলেন, ই)। (হজরত) ওয়ার বলিলেন—তৎপরে আল্লাহতায়ালার নিজের নবীকে পরজগতে উঠাইয়া লইলেন। তখন আব্বাসকে বলিলেন, আমি রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) এর প্রতিনিধি, পরে তিনি উক্ত সম্পত্তি অধিকারে লইয়া রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) উহা যে ভাবে ব্যয় করিতেন, তিনিও সেই ভাবে ব্যয় করিতে লাগিলেন। আল্লাহ জানেন, নিশ্চয় তিনি তৎসময়ে সত্যবাদী, সাধু, সত্যপথ প্রাপ্ত সত্যের অনুসরণ কারী। তৎপরে আল্লাহ আব্বাসকে ইহা অর্পণ হইতে উঠাইয়া লইলেন, তৎপরে আমি আব্বাসের প্রতিনিধি। আমি নিজের খেলাফত ফাঁদে উহা নিজের অধিকারে রাখিয়া রাহুলুন্নাহ (ছাঃ) যে ভাবে উহা ব্যয় করিতেন এবং আব্বাসকে যে ভাবে উহা ব্যয় করিতেন, আমিও সেই ভাবে উহা ব্যয় করিতাম আল্লাহ জানেন, নিশ্চয়ই আমি তৎসময়ে সত্যবাদী, সাধু, সত্যপথ প্রাপ্ত ও সত্যের অনুসরণ কারী। তৎপরে তোমরা



উভয়ে আমার নিকট উপস্থিত হইয়া সমালোচনা করিতে লাগিলে, তোমাদের উভয়ের দাবি এক এবং কার্য এক। হে আস্কাছ, তুমি আমার নিকট উপস্থিত হইয়া নিজের ভাতৃপুত্রের অংশ যাক্কা করিলে এবং ইনি অর্থাৎ আলি নিজের স্বীয় অংশ ভাহার পিতার পক্ষ হইতে তলব করিলেন। তখন আমি তোমাদের উভয়কে বলিয়াছিলাম, নিশ্চয় রাছুনুসাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, আমাদের ওয়ারেচ কেহ হইবে না, আমরা বাহা ভাগ করিয়াছি, উহা ছদ্দকা। যখন উহা তোমাদের নিকট সমর্পণ করিতে আমার ইচ্ছা হইল, আমি বলিলাম, যদি তোমরা ইচ্ছা কর, তবে আমি তোমাদের হস্তে এই শর্তে সমর্পণ করিতে পারি যে, তোমাদের উপর খোদার অঙ্গীকার ও ওয়াদা থাকিল যে, রাছুনুসাহ (ছাঃ) যেদ্বারা উহা বায় করিয়াছিলেন ও আবুবকর যেদ্বারা উহা বায় করিয়াছিলেন এবং আমি উহার অধিকারি থাকা কাল তক যেদ্বারা বায় করিয়াছি, তোমরা উভয়ে সেইদ্বারা বায় করিবে। ইগাতে তোমরা উভয়ে বলিলে, আপনি উহা আমাদের হস্তে সমর্পণ করুন। এই হেতু আমি উহা তোমাদের উভয়ের হস্তে সমর্পণ করিয়াছিলাম। তোমান্নিগকে আল্লাহ তায়ালা কছম দিতেছি, আমি উক্ত সম্পত্তি তোমাদের উভয়ের হস্তে সমর্পণ করিয়াছিলাম কি না? ছাহাবাব আমায়াত বলিলেন, হা। তৎপরে তিনি আলি ও আস্কাছের দিকে লক্ষ্য করিয়া বলিলেন, আমি তোমাদের উভয়কে আল্লাহ তায়ালা কছম দিয়া জিজ্ঞাসা ক রেতেছি, আমি তোমাদের উভয়ের নিকট উহা সমর্পণ করিয়াছিলাম কি? উভয়ে বলিলেন, হা। ইজরত ওয়ার বলিলেন, তখন তোমরা আমার নিকট হইয়া কি প্রকার বিষয়ের বাবদা চাহিতেছ? উক্ত খোদার কছম দ্বারা তুমি কছম করেন ও আমি স্থায়ী আছে, আমি এতৎ সম্বন্ধে তদ্বাতীত অন্য বাবদা করিতে পারিব না। যদি তোমরা উক্ত কার্য সুসম্পন্ন করিতে না পার, তবে উহা আমাব উপর সমর্পণ কর, আমি তোমাদের উক্ত কার্য করিতে যত্নবন্ত হইব।

এই হাদিহুটি একটু কম বেগী ভাবে ছহিহ বোখারির ২৫৭৬-২২৮১০৮৫ পৃষ্ঠায় ও ছহিহ মোস্তলেমের ২১০০-২১ পৃষ্ঠায় উল্লিখিত হইয়াছে।

ছহিহ বোখারি, ২৫৭৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে;—

نحدث هذا الحديث عروة بن الزبير فقال ملوك مالک  
ابن ارس انا سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول ارسل اراج



النبي صلعم عثمان الى ابي بكر يسالنه ثمنه ثمان مائة الله  
علي رسوله صلعم فكنت انا اذ من فقلت لهم الا تذكرون الله الم  
تعلمون ان النبي صلعم كان يقول لا ثروت ما تركنا صدقة يريد بذلك  
نفسه انما يأكل آل محمد في هذا المال. فالتهم ازراج النبي  
صلعم الي ما اخبرتهم قالت فكانت هذه الصدقة بيد علي منها  
علي عباسا فغلبه عليها ثم كان بوب حسن بن علي ثم بيد حسن  
بن علي ثم بيد علي بن حسن بن حسن بن علي فابتد  
اولها ثم بيد زيد بن حسن وهي صدقة رسول الله صلعم حقا \*

জুহরি বলেন, আমি এই হাদিছটী জোব্বাএরের পুত্র ওরওয়ার নিকট বর্ণনা  
করিলে, তিনি বলিলেন, মালেক বেনে আওহ সত্য কথা বলিয়াছেন। আমি  
নবি (ছাঃ)এর স্ত্রী (হজরত) আএশাকে বলিতে শ্রবণ করিয়াছি, নবি (ছাঃ)এর  
বিবিগণ ওছমানকে আবুবকরের নিকট পাঠাইলেন, আম্মাহ বিনা যুদ্ধে নিহত  
রাছুলকে যে সম্পদ প্রদান করিয়াছিলেন, তাহার উক্ত আবুবকরের নিকট  
নিজ্বাদের অংশ তলব করিতেছিলেন। ইহাতে আমি তাহাদের প্রতিবাদ  
করিয়া তাহাদিগকে বলিয়াছিলাম, তোমরা কি খোদার ভর করিতেছ না?  
তোমরা কি জান না যে, রাছুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, আমাদের ওয়ারেছ  
কেহ হইবে না, আমরা যে, বস্ত্র ভাগ করিয়াছি, উহা ছদ্কা। হজরত  
নিজ্বের প্রতি লক্ষ্য করিয়া ইহা বলিয়াছিলেন। মোহম্মদের আওলাদ এই সম্পদ  
ভোগভ্রাত করিবেন। যখন তিনি হজরতের বিবিগণকে এই সংবাদ দিলেন,  
তখন ইহাতে তাহার নিরস্ত হইয়া গেলেন। এই ছদ্কা (অক্ক) আলির  
কর্তৃত্বাধীনে ছিল, অর্থাৎ আক্কাকে বাদ দিয়া উহার কর্তৃত্ব করিতে লাগিলেন,  
ইনি তৎসময়ে তাহার উপর পরাক্রান্ত হইলেন। তৎপরে উহা হোছান  
বেনে আলির কর্তৃত্বাধীনে তৎপরে হোছাবেনে বেনে আলির কর্তৃত্বাধীনে,  
তৎপরে আলি বেনে হোছাএন ও হাছান বেনে হাছানের কর্তৃত্বাধীনে ছিল,  
উভয়ে ধারাবাহিক ভাবে উহার পরিচালনা করিতেন, তৎপরে উহা জুহর বেনে  
হাছানের আয়ত্ত্বাধীনে ছিল। উহা সত্যই নবি (ছাঃ)এর অঙ্গ ছিল।

আরও উক্ত পৃষ্ঠা;—



عن عائشة ان فاطمة و العباس ابنا بكر بلقيس من مبرائهما  
ارضه فذلك و سهمه من خديجة فقال ابو بكر سمعت النبي صلى  
يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد في هذا المال  
و الله لقراءة رسول الله صلى الله عليه و آله الي ان وصل من قرابتي \*

( হজরত ) আবু বাকর উক্তি ;—নিশ্চয় ( হজরত ) ফাতেমা ও আব্বাস (র)

আবুবকরের নিকট উপস্থিত হইয়া ফাযাকের অধি ও বরবরের অংশ মিরাহিবত  
বলিয়া ওলব করিয়াছিলেন। ইহাতে আবুবকর বলিয়াছিলেন, আমি  
রাছুনুলাহকে বলিতে শুনিয়াছি, আমাদের সম্পত্তির উত্তরাধিকারিত্ব হইবে না,  
আমাদের পরিত্যক্ত বিষয় অক্ষ, এই সম্পত্তিতে হজরতের আওলাদের  
খোরাক হইবে। খোদার কহম, রাছুনুলাহর আত্মীয়তার হক বজায় করা  
আমার আত্মীয়তা অপেক্ষা আমার নিকট সমধিক প্রীতিজনক।\*

ছহিহ বোখারি, ২১২২৬ পৃষ্ঠা ছহিহ মোছলেম, ২১২২ পৃষ্ঠা ;—

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه و آله لا يقسم و رثى دينارا  
ما تركت بعد نفقة لسالي و مؤلفة علملي فهو صدقة \*

আবু হোরাযরার উক্তি ;—

নিশ্চয় রাছুনুলাহ ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, আমার ওয়ায়েহগণ বীনারের ( টাকা  
কড়ির ) অংশ প্রাপ্ত হইবে না, আমার স্ত্রীদিগের খোরাক ও কর্মচারিগণের  
বরচ বাণে যাহা অবশিষ্ট থাকিবে, তাহা ছদ্দকা হইবে।

মেশকাত ৩৫৬ পৃষ্ঠায় আবু দাউদ হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে ;—

ان رسول الله صلى الله عليه و آله كان ينفق منها و يعود منها  
عليه صغر بني هاشم و يزيد منها ابائهم و ان فاطمة رضي الله  
عنها سالت ان يجعلها لها فابي فكانت كذلك في حيات رسول  
الله صلى الله عليه و آله حتى لصديه فلما ان ولي ابو بكر عمل فيها  
بما عمل رسول الله صلى الله عليه و آله في عهده حتى مضي صديقه فلما ان  
ولي عمر بن الخطاب عمل فيها بما عملت حتى مضي لصديقه ثم  
اقتطعها مردان ثم صارت لعمر بن عبد العزيز فرائت امرأ منعه  
و رسول الله فاطمة ليس لي بحق و اني اشهدكم اني رددتها علي  
ما كانت بعني علي عهد رسول الله صلى الله عليه و آله و ابي بكر و عمر \*



নতম রাহুল্লাহ ( ছাঃ )এর কাদাক উভান ছিল, তিনি উহার আয় হইতে ব্যয় করিতেন, তদ্বারা বহু হাশেমের নাবালেকদিগের শুদ্ধাবধান করিতেন এবং কাদাকের বিধবাদিগের বিবাহ করাইয়া দিতেন। সত্যই কাদাক ( বঃ ) হজরতের নিকট বাহা করিয়াছিলেন যে, তিনি কেন উহা তাঁহাকে দান করেন, ইহাতে তিনি উহা দান করিতে অস্বীকার করেন। হজরত রাহুল্লাহ ( ছাঃ ) জীবিত কাল তক কাদাকের ঐরূপ অবস্থা ছিল, এমন কি তিনি এতকাল করিয়া যান। তৎপরে যখন আবুবকর খলিফা নিয়োজিত হন, রাহুল্লাহ ( ছাঃ ) নিজের জীবিতাবস্থায় তৎসম্বন্ধে বেকরুণ কার্য করিতেন, তিনি ও সেইরূপ কার্য করিতেন। তৎপরে ওয়ার খলিফা পদে নিয়োজিত হইয়া পূর্বতন দুইজনের কার্যের স্থায় কার্য করিতেন, এমন কি তিনি এতকাল করিয়া যান। তৎপরে যারওয়ান উহা নিজের সম্পদরূপে পরিণত করেন। তৎপরে উহা ( খলিফা ) ওয়ার বেনে আবদুল আজিজের অধিকারে আসিলে, তিনি বলেন, “আমি এইরূপ একটা বিষয় দেখিলাম বাহা রাহুল্লাহ ( ছাঃ ) কাদাককে প্রদান করেন নাই, উহা আমার হক হইতে পারে না। আমি তোমাদিগকে সাক্ষী করিতেছি, আমি উহা একরূপ অবস্থায় পরিবর্তন করিব বাহা নবি ( ছাঃ ), আবুবকর ও ওয়ারের সময় ছিল।”

উপরোক্ত হাদিছ সমূহের দ্বারা প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরতের পরিত্যক্ত সম্পত্তিগুলি অকৃক ছিল, উহাতে কারাএজি স্বত্বের স্থায় বর্টন চলিতে পারে না, ইহা স্বয়ং নবি ( ছাঃ ) বলিষ্ঠাছেন, বহু চাহাবা, বিশেষতঃ হজরত আক্বাছ ও আলি ইহা স্বীকার করিয়া লইয়াছিলেন। যদি ইহা কারাএজি হিসাবে ভাগ বাটোয়ারা হইত, তবে হজরত আলি হজরত আক্বাছের ১/৩ স্বত্ব ও হজরতের বিবিগণের ২/৩ স্বত্ব আত্মসাৎ করিয়া গোনাহগার হইবেন কি? বরং এই অকৃকের সম্পত্তির যোতাওয়ারী কে হইবেন, ইহা লইয়া হজরত আলি ও হজরত আক্বাছের মধ্যে বিসম্বাদ হইয়াছিল। হজরতের জীবদ্দশাতে স্বয়ং তিনি যোতাওয়ারী ছিলেন, তৎপরে প্রথম খলিফা ও দুই বৎসর যাবৎ হজরত ওয়ার যোতাওয়ারী ছিলেন। তৎপরে তিনি হজরত আলি ও আক্বাছকে যোতাওয়ারী করিয়াছিলেন। তৎপরে হজরত আলি উহার একমাত্র যোতাওয়ারী হইলে, হজরত আক্বাছের সঙ্গে তাহার বিসম্বাদ উপস্থিত হয়,



হজরত ওমার (রাঃ) এই বাদ বিস্বাস যীশা:সা করিয়া দিয়া উভয়কে মোতাওয়ালী হিহ করিয়া দেন। তৎপরে হজরত আলির আওলাদেয়া উহার মোতাওয়ালী থাকেন।

এখানে একটা প্রশ্ন উপস্থিত হয়, উহা এই যে, যদি হজরতের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে ভাগ বাটোয়ারা নাষ্ট হয়, তবে হজরতের বিবিগণ নিজ নিজ ঘরের মালিক হইলেন কিরূপে? ইহার উত্তর এই যে, হজরত (ছাঃ) নিজের বিবিগণকে ঘরগুলি হেবা করিয়া দখল দিয়া গিয়াছিলেন, ইহা তাঁহারা কারাএক সূত্রে প্রাপ্ত হন নাই। বরং হেবা সূত্রে তাঁহারা গৃহগুলির মালিক হইয়াছিলেন, এই হেতু কোরআন পরিচ্ছে **قرن في بمرنكم**, বিবিদের ঘর বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে, শিরা ও ছুরিদিগের স্বীকৃত মতে হজরত হাচান একেবাকালের পূর্বে হজরত আশার নিকট অস্বাস্থ্য চাহিয়া ছিলেন যে, তাঁহার নানার গোবের নিকট তাঁহাকে দফন করিতে যেন সুযোগ দেওয়া হয়। যদি হজরত আশা উক্ত গৃহের মালিক না হইতেন, তবে এই অস্বাস্থ্য প্রদানের কোনই অর্থ হইতে পারে না।

এখানে আরও কয়েকটা জ্ঞাতবা বিনয় আছে, প্রথম এই যে, চহিহ বোবারির ২১০৮৫ পৃষ্ঠায় আছে;—

• قال العباس يا امير المؤمنين اتق ببنى ربن الظالم احسدا

আব্বাহ্ বলিলেন, হে আমিরোম-মো'মেনিন, তুমি আমার মধ্যে ও এই অত্যাচারির মধ্যে বিচার ব্যবস্থা করিয়া দাও উভয়ে বঠোর ভাষা প্রয়োগ করিলেন।

চহিহ মোহলেমের ২১০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে;—

قال عباس يا امير المؤمنين اتق ببنى ربن هذا الكاذب

الائم لغدر الخائن ©

তৎপরে আব্বাহ্ বলিলেন, “হ আমিরোম-মো'মেনিন, তুমি আমার মধ্যে এবং এই মিথ্যাবাদী, পাপী, অস্বীকার, নষ্টকারি গচ্ছিত হরণকারির মধ্যে বিচার ব্যবস্থা করিয়া দাও।”

হজরতের চাচা হজরত আলির সহস্বে উপরোক্ত প্রকার কথাগুলি বলিয়াছিলেন।



হুহিহ মোচলেমের চীকা নাবাবীর ২।২০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

মাজুবি বলিয়াছেন, আক্সাছের পক্ষে প্রকাশ্য অর্থের হিসাবে এইরূপ শব্দ প্রয়োগ করা উপযুক্ত হইতে পারে না, হজরত আলির মধ্যে ঐ বর্তমান খাফা দূরের কথা, কতক দোষ থাকিবে অসম্ভব, নবি ( ছাঃ ) এবং তিনি যাহার সম্বন্ধে সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছেন, তাহা ব্যতীত বেগোনাহ বলিয়া আমরা কাহাকেও ধারণা করি না, কিন্তু আমরা ছাহাবাগণের সম্বন্ধে সং-ধারণা করিতে এবং তাহাদের জ্ঞাত হইতে সর্বপ্রকার দোষ স্থলন করিতে আদিষ্ট হইয়াছি। আর যদি হাদিছের অন্য প্রকার অর্থ গ্রহণ করার দ্বার ক্ষুদ্র হইয়া যায়, তবে উহার রাবিদের মিথ্যা বলার কথা স্বীকার করিতে হইবে। এই হিসাবে কোন কোন লোক নিজের নোচখাতে এইরূপ কথাগুলি লেখা হইতে বিরক্ত হইয়াছেন। এই ব্যক্তি রাবিদের ভুলের কথা স্বীকার করিয়াছেন। মাজুবি বলিয়াছেন, যদি এরূপ কথা বজায় রাখা জরুরি হয় এবং রাবিদের ভ্রমের কথা স্বীকার না করা হয়, তবে ঈশাই বলা সমধিক যুক্তিযুক্ত হইবে যে, হজরত আক্সাছ নিজের ভাতৃপুত্রের প্রতি স্নেহসূচক ভাবে ইহা বলিয়াছিলেন, কেন না তিনি তাঁহার পুত্রের তুল্য ছিলেন, যাহা তিনি বিশ্বাস করিতেন না এবং নিজের ভাতৃপুত্রের যাহা হইতে নির্দোষ জানিতেন তাহাই বলিয়া কেলিয়াছিলেন, হজরত আলি ভ্রমসঙ্কুল কার্য্য করিয়াছেন, এই ধারণায় হজরত আক্সাছ উহা হইতে সাবধান করার উদ্দেশ্যে উক্ত শব্দগুলি প্রয়োগ করিয়াছিলেন। যদি জ্ঞাতসারে স্বেচ্ছা প্রনোদিত হইয়া কাথা করিতেন, তবে হজরত আলি উপরোক্ত প্রকার দোষে দোষাবিত্ত বলিয়া অভিহিত হইতেন, আর হজরত আলি নিজ বিশ্বাস মতে ধারণা করিতেন না যে, উক্ত কার্য্যে তাহার ভ্রমসঙ্কুল পন্থা অবলম্বন করা হইতেছে। যদি কোন মালিকি মতাবলম্বি ব্যক্তি বলে যে, নবিজ ( খোর্মী ভিজান পানি ) পানকারী ফাছেক, আর কোন হানালী মজহাবধারি বলে যে, সে ফাছেক হইবে না তবে প্রত্যেকে নিজ নিজ বিশ্বাস মতে সত্যপ্ৰদায়ন। এইরূপ সমর্থ গ্রহণ করা জরুরী, কেননা খলিফা ( হজরত ) ওমার, ওছমান, ছা'দ, জোব্বা এর ও আবদুর রহমান এই ছাহাবাগণের মজলিশে ইহা সংঘটিত হইয়াছিল। তাঁহারা অহিত কার্য্যে কঠিন প্রতিবাদকারী হইলেও এইরূপ কথার প্রতিবাদ করেন নাই, ইহার কারণ এই যে, তাঁহারা এই ঘটনার লক্ষণ দ্বারা বুঝিয়াছিলেন যে, তিনি প্রকাশ্য অর্থের ধারণায় ইহা বলেন নাই, তিরস্কারভাবে ইহা বলিয়াছিলেন



মোহলেম শরিফের হাদিছে আছে, হজরত ওমার বলিয়াছিলেন, তোমরা আবুবকরকে মিথ্যাবাদী, গোনাহগার, বিশ্বাসঘাতক ও গচ্ছিত হরণকারী ধারণা করিয়াছিলে, কিন্তু খোদা জানেন যে, তিনি সত্যবাদী, সজ্জন, সত্যপথ প্রাপ্ত ও সত্যের অহুসরণকারী ছিলেন।

তোমরা আমাকে মিথ্যাবাদী, গোনাহগার, বিশ্বাসঘাতক ও গচ্ছিত হরণকারী ধারণা করিয়াছিলে, কিন্তু খোদা জানেন যে, আমি সত্যবাদী, সজ্জন, সত্যপথ প্রাপ্ত ও সত্যের অহুসরণকারী।

ইহার প্রকাশ অর্থ উদ্দেশ্য নহে, তাহার উভয়ে যে প্রথম দুই খলিফাকে এইরূপ ধারণা করিতেন, তাহাও নহে।

যদি শিয়ারা হজরত আবুবকর ও ওমারের সম্বন্ধে উক্ত কথাগুলির প্রকাশ অর্থ গ্রহণ করেন, তবে হজরত আলির সম্বন্ধে কথিত কথাগুলির প্রকাশ অর্থ গ্রহণ করিবেন কি ?

প্রথম খলিফাযয় যে এই কার্যে অত্যাচারকারী ছিলেন না, উহার প্রমাণ এই যে, এমাম নাবাবী ছহিহ মোহলেমের ২১০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, তাহার নিকট উক্ত সম্পত্তি ছদকা স্বরূপ ব্যয় করিয়াছিলেন, হজরত আলিও নিজ খেলাফত কালে সেইরূপ ব্যবহার করিয়াছিলেন।

আবুদাউদ রেওয়াএত করিয়াছেন, হজরত আলি (রাঃ) খেলাফত প্রাপ্ত হইয়া উক্ত সম্পত্তিগুলি অক্ষয় স্বরূপ ব্যয় করিয়াছিলেন, উহার অবস্থার পরিবর্তন করেন নাই।

খলিফা ছাফ্যাহ ইহা দ্বারা প্রমাণ উপস্থিত করিয়াছিলেন, যখন তিনি প্রথম খোৎবা পড়িতে দণ্ডায়মান হন, তখন একজন লোক গলদেশে কোরআন শরিফ স্থাপন করতঃ দণ্ডায়মান হইয়া বলিল, আমি তোমাকে খোদার কছম দিয়া বলিতেছি, তুমি আমার মধ্যে ও আমার প্রতিবাদীর মধ্যে এই কোরআন দ্বারা ব্যবস্থা প্রদান করিবে। তখন খলিফা বলিলেন, তোমার প্রতিবাদী কে ? সে বলিল, আবুবকর কাদাক উগ্গান হইতে বঞ্চিত করিয়াছিলেন। খলিফা বলিলেন, তিনি কি তোমার উপর অত্যাচার করিয়াছেন ? সে বলিল, হাঁ। খলিফা বলিলেন তৎপরে কে প্রতিবাদী হইল ? সে বলিল, ওমার। খলিফা বলিলেন, তিনি কি তোমার প্রতি অত্যাচার করিয়াছেন ? সে বলিল, হাঁ। এইরূপ সে ব্যক্তি ওছমানের সম্বন্ধে বলিল, খলিফা বলিলেন, তাহা হইলে আলিও কি তোমার উপর অত্যাচার করিয়াছেন ? ইহাতে সে নিরস্ত হইয়া গেল। তখন ছাফ্যাহ তাহার উপর কঠোর ভাষা প্রয়োগ করিলেন।



হজরত আলি ও আব্বাস যখন এই হাদিহ শ্রবণ করিয়াছিলেন যে, আমার কোন ওয়ারেছ হইবে না, তখন তাঁহারা কিরূপে হজরত আব্বাসের নিকট উপস্থিত হইয়া স্বপ্নের দাবি করিয়াছিলেন? ইহার উত্তর এই যে, তাঁহারা বুঝিয়াছিলেন যে, হজরতের হাদিহ কেবল বিশিষ্ট সম্পত্তির ক্ষয় কথিত হইয়াছে, সমস্ত প্রকার পরিত্যক্ত সম্পত্তির ক্ষয় কথিত হয় নাই। এই হেতু তাঁহারা দাবি করিয়াছিলেন।

হজরত ওমারের নিকট উপস্থিত হইয়া তাঁহাদের দাবি করার কারণ এই যে, যৌথভাবে উহার পরিচালনা করা কষ্টকর হইয়াছিল, এইহেতু উভয়ে উহা ভাগ বাটোয়ারা করার দাবি করিয়াছিলেন, তাহা হইলে প্রত্যেকে স্বাধীনভাবে উহার বিলি বন্দোবস্ত, আদায় তহসিল ও ব্যয় করিতে পারেন। হজরত ওমার এইরূপ ভাগ বন্টন করিয়া দিতে অস্বীকার করেন।

নাবাবি বলেন, এইরূপ বন্টন করা হইলে, কিছুকাল পরে উহা ফারাএজি স্বয়ং হওয়ার কুধারণা জন্মিতে পারে। এইহেতু হজরত ওমার উহা ভাগ বন্টন করিতে অস্বীকার করিয়াছিলেন।

ছাহহ বোখারি, ১৮৩৫ পৃষ্ঠা ও ছহিহ মোছলেমেহ ১৮১ পৃষ্ঠা ;—

হজরত আএশা বলিয়াছেন, নবি (ছাঃ)এর কন্যা ফাতেমা তাঁহার এসেকালের পরে আব্বাসের নিকট বিনা যুদ্ধে আল্লাহতায়ালার নবি (ছাঃ)কে যে সম্পত্তি প্রদান করিয়াছিলেন, সেই পরিত্যক্ত সম্পত্তি হইতে নিজের মিরাছি অংশ বিভাগ করিয়া দিতে আবেদন করিয়াছিলেন। ইহাতে হজরত আব্বাস তাঁহাকে বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় রাহুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, আমাদের সম্পত্তির উত্তরাধিকারী কেহ হইবে না, আমরা যাহা ত্যাগ করিয়াছি, উহা ছদ্দাক। তখন রাহুল্লাহ (ছাঃ)এর কন্যা ফাতেমা রাগান্বিত হইয়া হজরত আব্বাসের নিকট হইতে বিচ্ছিন্ন হইয়া গেলেন, তাঁহার এই বিচ্ছিন্নতা তাঁহার এসেকাল ইওয়াকাল तक ছিল। তিনি রাহুল্লাহ (ছাঃ)এর পরে ছয় মাস জীবিত ছিলেন।



হজরত আশা বলিয়াছেন, ফাতেমা খয়বর, ফাদাক ও মদিনার অকফ সম্পত্তি যাহা ব্রাহ্মলুয়াহ ( ছাঃ ) ভাগ করিয়া গিয়াছিলেন, তাঁহার অংশ দাবি করেন, আবুবকর তাঁহার এই দাবি অস্বীকার করতঃ বলিয়াছিলেন, নবি ( ছাঃ ) উক্ত সম্পত্তি দ্বারা যে কার্য্য করিতেন, আমি তাহাই করিব, উহার কোন অংশ ভাগ করিব না, কেননা আমি আনন্দা করি, যদি আমি নবি ( ছাঃ ) এর কোন কার্য্য ভাগ করি, তবে দ্বাস্ত হইয়া যাইব। হজরত ওমার মদিনার অকফগুলি হজরত আশি ও আক্বাছের হস্তে সমর্পণ করিয়াছিলেন। ( হজরত ) ওমার খয়বর ও ফাদাক নিজের হস্তে রাখিয়া বলিয়াছিলেন, উভয়টী নবি ( ছাঃ ) এর অকফ, উপস্থিত জরুরি কার্য্য ও ঘটনাবলীর ক্ষণ উভয়টী ব্যয়িত হইবে। এক্ষণে প্রশ্ন এই যে, হজরত ফাতেমা এতৎ সম্বন্ধে হজরতের হাদিছ শ্রবণ করিয়াও কেন হজরত আবুবকর ( রাঃ ) এর উপর রাগান্বিত হইলেন ? ইহাতে ত হজরত নবি ( ছাঃ ) এর আদেশের উপর রাগান্বিত হওয়া প্রমাণিত হয়।

ইহাও ওয়াবে এমাম এবনো-হাক্বার আক্বালানি ফংহোল-বারির ৬১২২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

اما حسب غضبها مع احتجاج ابى بكر بالحديث المذكور  
فلاعتقاد ما تاريل الحديث على خلاف ما لمالك به ابر بكر و  
كالها اعدقت لخصيص العمرم في قوله لا نرث ر رأت ان منافع  
ما خلفه من ارض ر عقار لا يمتنع ان يرث عنه ر تملك ابر بكر  
بالعمرم ر اختلفا في امر معتمل للفاريل فلما صمم على ذلك  
انقطعت عن الاجتماع به لذلك \*

হজরত আবুবকর ( রাঃ ) উল্লিখিত হাদিছের দ্বারা দলীল গ্রহণ করা সবেও ফাতেমা ( রাঃ ) এর রাগান্বিত হওয়ার কারণ এই যে, আবুবকর যে হাদিছটী প্রমাণ সরূপ গ্রহণ করিয়াছিলেন, তিনি উক্ত হাদিছের অন্য প্রকার অর্থ হওয়ার ধারণা করিয়াছিলেন, তিনি لا نرث "আমাদের সম্পত্তির ওয়ারেছ হইবে না" বিনিষ্টে অর্থ গ্রহণ করিয়াছিলেন। হজরতের পরিত্যক্ত ভূসম্পত্তির আয়ের উত্তরাধিকারিত্ব নিষিদ্ধ নহে। পক্ষান্তরে আবুবকর উহার ব্যাপক অর্থ গ্রহণ



করিয়াছিলেন, ( অর্থাৎ যেরূপ উক্ত সম্পত্তির উত্তরাধিকারী কেহ হইতে পারিবে না, সেইরূপ উহার আয়ের অর্থের উত্তরাধিকারীও কেহ হইতে পারিবে না ) । তাঁহার উভয়ে এরূপ বিষয়ে মতভেদ করিয়াছিলেন, যাহার বার্ষ বাচক হওয়ার সম্ভাবনা আছে, যখন হজরত আবুবকর নিজের গৃহিত অর্থের উপর দৃঢ় সঙ্কল্প হইলেন, তখন হজরত ফাতেমা তজ্জন্ম দ্বিতীয়বার উহার নিকটে আগমন করা হইতে বিরত থাকিলেন ।”

এনাম নাবাবী ছহিহ মোছলেমের ২১০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

ফারি এয়াজ বলিয়াছেন, হজরত আবুবকর হাদিছের দ্বারা প্রমাণ উপস্থিত করার পরে হজরত ফাতেমা তাঁহার বিরোধিতা ত্যাগ করিয়াছিলেন, যেহেতু তিনি এই ঘটনা সম্পর্কে ‘এজমা’কে মান্য করিয়া লইয়াছিলেন । যখন তিনি হজরতের হাদিছ অবগত হইতে পারিলেন এবং ( হজরত ) আবুবকর উহার অর্থ প্রকাশ করিয়া দিলেন তখন ( হজরত ) ফাতেমা নিজের মত পরিত্যাগ করিলেন । ইহার পরে তিনি কিম্বা তাঁহার বংশধরগণের মধ্যে কেইট মিরাজি স্বত্ব বলিয়া দাবি করেন নাই । তৎপরে যখন ( হজরত ) আলি থলিফা পদে নিয়োজিত হইলেন, তখন হজরত আবুবকর ও ওয়ার উক্ত সম্পত্তি যে ভাবে বায় করিয়াছিলেন, তিনি উহার ব্যতিক্রম করেন নাই । ইহাতেই বুঝা যায় যে, হজরত আলি ও আব্বাস উহা স্বাধীনভাবে পরিচালনা করিতে মোতাম্বালা হওয়ার ও ভাগ বাটোয়ারা করিয়া লওয়ার দাবি করিয়াছিলেন ।

২য় বও ছহিহ মোছলেমের চীকা নাবাবী, ২০ পৃষ্ঠা ;—

و اما ما ذكر من هجران فاطمة ابا بكر (رض) فمعذرة انقباضها عن لقاءه وليس هذا من الهجران المعصوم الذي هو ترك السلام والاعراض عند اللقاء وقوله هذا الحديث فلم تكلمه يعنى في هذا الامر ان لا نقباضها لم تطالب منه حاجة ولا اضطرت الي لقاءه فتكلمه ولم ينقل قط انهما التقيا فلم تسلم عليه ولا كلمته \*

( হজরত ) ফাতেমার ( হজরত ) আবুবকরকে ত্যাগ করার অর্থ— তিনি তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ করা হইতে বিরত থাকিলেন, ইহার অর্থ সাক্ষাৎ করা কালে ছানাম ত্যাগ করা ও মুখ ফিরাইয়া থাকা, এই হারাম বর্জন নহে



এই হাদিসে যে فلم لكلمه শব্দ আছে, ইহার অর্থ পরে তিনি এসম্বন্ধে তাঁহার সহিত কোন আলোচনা করেন নাই, কিংবা তিনি মনস্কর হওয়ার তাঁহার নিকট কোন প্রয়োজনীয় বিষয় ব্যক্তা করেন নাই এবং তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ করিয়া কথা বলিতে বাধ্য হন নাই। সুতরাপি ইহা রেওয়াএত করা হয় নাই যে, তাঁহার উভয়ে পরস্পরে সাক্ষাৎ করিয়াছিলেন, পরে ফাতেমা তাঁহাকে ছানাম করেন নাই এবং তাঁহার সহিত কথা বলেন নাই।

ফৎহোল-বারি ৬১২২ পৃষ্ঠা ;—

قال بعض الأئمة إنما لالت هجرتها القباضا عن لقاءه ، الاجتماع به وليس ذلك من الهجران المحرم لأن شرطه أن يلتقيا فبمرض هذا ومرض هذا ، كان فاطمة لما خرجت غصبي من عند أبي بكر تلمات في اشتغالها بعزنها ثم بمرضها •

কোন এমাম বলিয়াছেন, ফাতেমার হেজরতের অর্থ তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ করা ও তাঁহার নিকট উপস্থিত হওয়া হইতে বিরত থাকা, ইহা হারাম বর্জন নহে, কেননা উহার শর্ত এই যে, দুই জন লোক সাক্ষাৎ করিয়া প্রত্যেকে মুখ ফিরাইয়া চলিয়া যাওয়া। (তাঁহার দ্বিতীয় বার সাক্ষাৎ না করার কারণ এই যে,) তিনি আবুবকরের নিকট হইতে রাগান্বিত হইয়া বাহির হইয়া যাওয়ার পরে (পিতৃ বিদ্রোহের) দুঃখ যন্ত্রনা ও পীড়ার কষ্টে সংলিপ্ত থাকিয়া জীবন অতিবাহিত করিতেছিলেন।

আরও লিখিত আছে ;—

وعن معمر فلم تكلمه في ذلك المال وكذا نقل الترمذی عن بعض مشائخه ان معنى قول فاطمة لأبي بكر ر عمر لا اكلمكما اي في هذا الميراث •

মোয়াদ্দারের উক্তি ;—

“তৎপরে ফাতেমা এই সম্পত্তি সম্বন্ধে তাঁহার সহিত আলোচনা করেন নাই। তেরমজি নিব্বের কোন শিক্ষক হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, ফাতেমা আবুবকর ও ওমারকে বলিয়াছিলেন, আমি তোমাদের উভয়ের সংদে কথা বলিব না অর্থাৎ এই মিরাজি সম্বন্ধে কথা বলিব না।” (ক্রমশঃ)



তারিখে-তারিখ, ২০২০ পৃষ্ঠা, —

فَجَرَتْهُ فَاطِمَةُ فَلَمْ تَكَلِّمْهُ فِي ذَلِكَ حَتَّى مَاتَ •

হাঃ ইহাতে ফাতেমা তাহার নিকট হইতে চলিয়া গেলেন, পরে মৃত্যুকালতক  
এ সম্বন্ধে তাহার সহিত আলোচনা করেন নাই।

হাঃ প্রিয়মা বলিয়া থাকেন, হজরত আবুবকর হিদ্দিক (রাঃ) হজরত ফাতেমা  
(রাঃ)কে রাগান্বিত করিয়াছিলেন; নবী (ছাঃ) বলিয়াছেন, **مَنْ رَضِيَ عَنْ رَأْسِ ابْنِ مَرْثَدٍ**  
**رَضِيَ عَنْ رَأْسِ مُحَمَّدٍ** "যে ব্যক্তি উক্ত ফাতেমাকে রাগান্বিত করিয়াছে, সে ব্যক্তি  
আমাকে রাগান্বিত করিয়াছে।" হাঃ ইহা হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ হাঃ

আমাদের উত্তর এই যে, এই হাদিসে **أَغْضَبَهَا** শব্দ আছে, উহা **أَغْضَبَ**  
ক্রিয়া হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, উহার অর্থ কেহ কার্য কিম্বা বিষয় হারা  
কোন লোককে রাগান্বিত করার ইচ্ছা করা। আর ইহা অতি  
স্বতঃসিদ্ধ যে, হজরত আবুবকর কখন হজরত ফাতেমাকে বটে মেওয়ার  
ইচ্ছা করেন নাই, বরং তিনি ওজর আশ্রিত করা উদ্দেশ্যে বলিয়াছিলেন।

**رَأَى اللَّهُ بِأَبْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَرَابُةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبَّ**  
**الْيَاقِينِ أَنْ أَصْلَ مِنْ قَرَابَتِي •**

"খোদার শপথ, যে রাছুলে খোদার কণা, নিশ্চয় রাছুলুন্নাহ (ছাঃ)এর  
আত্মীয়তার হক বজায় করা আমার নিজের আত্মীয়তা অপেক্ষা আমার  
নিকট সমধিক প্রীতিজনক, যখন হজরত আবুবকরের পক্ষ হইতে হজরত  
ফাতেমাকে কোথান্বিত করার ইচ্ছা শু চোঁকা হয় নাই, তখন তিনি উক্ত  
হাদিসের ভীতিপ্রদ কথা লক্ষ্যস্থল হইবেন কিরূপে ?

হজরত ফাতেমা (রাঃ) মানবীয় ভাবের বশবর্তী হইয়া নিজেই রাগান্বিত  
হইয়াছিলেন, ইহাতে হজরত আবুবকরের কোনই দোষ হইতে পারে না।

হজরত ফাতেমা (রাঃ) একাধিকবার গার্হস্থ্য বাণ্যার লইয়া হজরত আলির  
উপর রাগান্বিত হইয়াছিলেন। ছহিহ বোখারি ও মোছলেমে আছে, হজরত  
আলিও হজরত ফাতেমার মধ্যে মনোমালিন্য হওয়ায় হজরত আলি গৃহ হইতে



বাহির হইয়া যছবেদে গিয়া বিনা বিছানায় স্তম্ভিকার উপর শয়ন করিয়া থাকিলেন, হজরত নবি (ছাঃ) এই সন্বাদ অবগত হইয়া ফাতেমা বিবির নিকট গমন পূর্বক বলিলেন, তোমার চাচাত ভাই (আলি) কোথায়? তিনি বলিলেন, আমাদের মধ্যে মনোমালিন্য হওয়ার তিনি বিগ্রহরে আমার নিকট শয়ন করেন নাই।

হজরত মুছা (আঃ) মানবী ভাবের বশবর্তী হইয়া নিজের বড় ভাই নৈকট্য প্রাপ্ত নবী হজরত হাকনের উপর এরূপ রাগান্বিত হইয়াছিলেন যে, তাঁহার মস্তকের চুল ও ঝড়ী ধরিয়া টানিয়া ছিলেন। হজরত হাকন তাঁহাকে রাগান্বিত করার চেষ্টা করেন নাই, কাজেই হজরত হাকনের কোন দোষ হয় নাই।

দ্বিতীয় শিখা ও ছুরিদের কেতাবে আছে, হজরত আবু বকর ফাতেমাকে সন্তুষ্ট করিয়াছিলেন, ছুরিদিগের মাদারেকোন্নবুত, বহুকির কেতাবোল-অফা আবুল হক দেহলবীর মেশকাতের চীকা, রিয়াজোন্নাজারা ও এবনোহ-ছামানের কেতাবোল-মোয়াফাকাতে আছে, হজরত ফাতেমা (রাঃ) হজরত আবু বকরের উপর রাজি হইয়াছিলেন। এস্থলে এমাম বরহীর রেওয়াএতী উদ্ধৃত করিতেছি।

ফতহোল-বারি, ৬১২২ পৃষ্ঠা;—

روى الهمامي عن طريق الشعبي ان ابا بكر عاد فاطمة فنقل  
لها علي هذا ابر بكر بسناذن عايلك قالت اذهب ان اذن له قال  
نعم فاذنت له فدخل عليها ففرضا ما حتى رضى ©

বরহকি, শা'বির রেওয়াএত হইতে উদ্ধৃত করিয়াছেন, নিচয় আবু বকর ফাতেমার পীড়ার অবস্থা তদন্ত করিতে গিয়াছিলেন, ইহাতে আলি তাঁহাকে বলিলেন, ইনি আবু বকর, তোমার নিকট উপস্থিত হইতে অসুমতি চাহিতেছেন। ফাতেমা বলিলেন, আপনি কি পছন্দ করেন যে, আমি তাঁহাকে অসুমতি প্রদান করি। হজরত আলি বলিলেন, হাঁ, তখন তিনি তাঁহাকে অসুমতি দিলেন। আবু বকর তাঁহার নিকট উপস্থিত হইয়া তাঁহাকে রাজি করিতে চেষ্টা করিলেন, এমন কি তিনি রাজী হইয়া গেলেন।



শিখা এমামিষাদের মেহ্‌জাছোছ্‌-ছালোকিন ইত্যাদি কেতাবে আছে ;—

ان ابا بكر لما رأى ان فاطمة انقضت عنه وهجرته ولم تنكح  
بعد ذلك في امر فذلك كبر ذلك عنده فاراد استرضاءها فانها  
فقال لها صدقت يا ابنة رسول الله فيما ادعت ولكن رسول الله  
صلم يقصمها فاعطى الفقراء والمساكين و ابن السبيل بعد ان  
يؤتى منها قوتكم و الصالعون بها فقالت افعل فيها كما كان ابي  
رسول الله صلم يفعل فيها فقال ذلك الله على ان افعل فيها  
ما كان يفعل ابي قال و ان الله ليقولن فقال و الله لا فعلن فقالت  
اللهم اشهد فرضيت بذلك و اخذت العهد عليه و كان ابر بكر يعطهم  
منها قوتهم و يقسم الباقي فاعطى الفقراء و المساكين و ابن السبيل •

“নিশ্চয় আবুবকর যখন দেখিলেন যে, ফাতেমা তাঁহার উপর ক্ষুর  
হইয়াছেন, তাঁহাকে ত্যাগ করিয়াছেন এবং ইহার পরে ‘ফাদাক’ সংক্ষেপে কিছু  
বলেন নাই, ইহা তাঁহার নিকট অসহ্য বোধ হয়, তখন তিনি তাঁহাকে রাজী  
করার ইচ্ছা করিয়া তাঁহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, হে রাহুলের কন্যা,  
আপনি নিজের দাবীতে সত্য কথা বলিয়াছেন, কিন্তু আমি রাহুল্লাহ (চাঃ)  
কে দেখিয়াছি, তিনি উহা হইতে তোমাদের খোরাক ও বস্ত্রচারিদের  
খোরাক দিয়া ভাগ করিয়া দিত্ত, মিছকিন ও মোছাফেরদিগকে প্রদান  
করিতেন। ইহাতে (হজরত) ফাতেমা বলিলেন, আমার পিতা রাহুল্লাহ  
উহা যে ভাবে ব্যয় করিতেন, আপনিও সেই ভাবে ব্যয় করুন। তখন  
(হজরত) আবুবকর বলিলেন, আমি তোমার ওস্তা খোদাকে সাক্ষী করিয়া  
বলিতেছি, তোমার পিতা উহা যেরূপ ভাবে ব্যয় করিতেন, আমিও সেইরূপ  
ভাবে ব্যয় করিব। (হজরত) ফাতেমা বলিলেন, খোদার কছম, আপনি  
ঐরূপ করিবেন। (হজরত) আবুবকর বলিলেন, খোদার কছম, নিশ্চয়  
আমি উহা করিব। (হজরত) ফাতেমা বলিলেন, হে খোদা, তুমি সাক্ষী  
থাক। তৎপরে তিনি রাজী হইলেন এবং তাঁহার নিকট হইতে অঙ্গীকার  
লইলেন। (হজরত) আবুবকর উহা হইতে তাঁহাদের খোরাক দিতেন এবং  
অবশিষ্ট অংশ বণ্টন করিয়া দিত্ত, মিছকিন ও মোছাফেরদিগকে দান  
করিতেন।”



— শিয়া ও ছুফিদের কেতাব হইতে সম্ভব হইল যে, হজরত কাতেমা (রাঃ) হজরত আবুবকরের উপর রাজী হইয়াছিলেন। ইহাতে বুঝা গেল যে, বাহ্যিকভাবে যে, হজরত কাতেমা মৃত্যুকাল অবধি হজরত আবুবকরের সন্ধিত কথা বলেন নাট, তাহাদের দাবী বাতীল। শিয়াদের তোহফাতোল-আহবাবের ৩২৩ পৃষ্ঠায় লিপিত আছে, হজরত আবুবকর আশা, হাকছা, জ্বনব প্রভৃতি হজরতের বিবিগণকে ১২ হাজার টাকা করিয়া মাসিক মৌশাহারা দিতেন, পক্ষান্তরে হজরত কাতেমাকে কিছুই দিতেন না, ইহা একেবারে অসম্ভব কথা, কেননা শিয়া ও ছুফি উভয় সম্প্রদায়ের কেতাব ইহাতে সন্নিবিষ্ট হইল—যে, হজরত আবুবকর উক্ত সম্পত্তির আয় হইতে কাতেমার আশা, হাকছা প্রভৃতি সমস্ত আহলে বয়েতের খোরাক দিতেন। অতঃপর হুজ্বা, মিছকিন ও মোছাফেরদিগকে দান করিতেন।

হুজ্বা মোছলেন, ২১১ পৃষ্ঠা :—

(হজরত) কাতেমা এসেকাল করিলে, হজরত আলি রাতে তাহাকে মৃত্যু করিয়াছিলেন, আবুবকরকে তাহার দফনের সংবাদ প্রদান করেন নাই, হজরত আলি তাহার জানাঙ্গা পড়িয়াছিলেন।

শিয়ারা বলেন, ইহাতে বুঝা যায় যে, হজরত কাতেমা প্রথম খলিফার উপর নারাজ ছিলেন।

আমাদের উত্তর,—

হুজ্বা যেখানে যেখানে আছে, হজরত কাতেমা মৃত্যু পীড়ায় বলিয়াছিলেন, অর্থাৎ লজ্জা করি যে, আমার মৃত্যুর পরে বেশী অবস্থাতে লোকদের সাক্ষাতে আমার লাশকে বাহির করা হইবে।

এই হেতু হজরত আলি হজরত কাতেমার জানাঙ্গাতে কোন লোককে জড়েন নাই।

কতক রেওয়াতে আছে, দ্বিতীয় দফর হজরত আবুবকর, ওমার ও অন্যান্য ছাহাবাগণ হজরত আলির গৃহে দাখল দিতে আসিয়া বলিলেন, জিহাদ কেন আমাদিগকে সংবাদ প্রদান করেন নাই। তদ্বত্তরে হজরত আলি বলিয়াছিলেন, কাতেমা অছিএত করিয়াছিলেন, যখন আমি এসেকাল করি, তখন রাতিতে আমাকে দফন করিবেন, যেন আজনবি লোকদের চক্ষু আমার খাটিয়ার উপর না পড়ে, এই হেতু এইরূপ করিয়াছি। ইহাই প্রসিদ্ধ রেওয়াত।



পক্ষান্তরে 'কছলোল-খেতাব' কেতাবে আছে, হজরত ফাতেমা ( রা: ) ২৮ বৎসর বয়সে, হজরত নবি ( ছা: ) এর এক্ষেপালের ৬ মাস পরে ৩৯ বয়সে মক্কাবারের রাতে মগরেব ও এশার মধ্যে এক্ষেপাল করিয়াছিলেন। হজরত আবুবকর ছিদ্দিক, ওছমান, আবদুর রহমান বেনে আওফ ও জোবায়ের বেনে আওরাম এশার সময় উপস্থিত হইয়াছিলেন। আবুবকর ছিদ্দিক হজরত আলির 'অনুমতিতে' তাঁহার জানাজার এমাম হইয়া চারি তবির পড়িয়াছিলেন।

শিহাদের তোহফাতোল-আহবাবের ৩১ পৃষ্ঠায় আছে ;—

وَأَتَا ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا •

“তুমি আত্মীয়গণের হক দাও।”

এই হকুম নাযেল হইলে, হজরত নবি ( ছা: ) হজরত জিবরাইল (আ:)কে ইহার অর্থ জিজ্ঞাসা করেন, ইহাতে তিনি বলেন, ফাতেমাকে বাগে-ফাদাক দান কর। সেই সময় তিনি তাঁহাকে উহা দান করেন। ইহা ফাতেমার অধিকারে ছিল, পরে হজরত আবুবকর বাদশাহী পাইয়া উহা দখল করিয়া লন।

আমাদের উত্তর ;—

উহা ছুরা কুম ও বনি ইছরাইলের আয়ত। উভয় ছুরা মক্কা শরিফে নাযেল হইয়াছিল। যে সময় এই আয়ত নাযেল হইয়াছিল, সেই সময় ফাদাকের অস্তিত্ব ছিল না। মদিনা শরিফে হেজরত করার পরে ফাদাক মুহলমানবিশের অধিকার ভুক্ত হইয়াছিল। কাজেই শিহাদের উক্ত দাবি একেবারে বাতীল।

একণে আহুন, শিহাদের উপস্থাপিত ছুরা নামের আলোচনা করা হউক ;—

উক্ত আয়তের অর্থ এই—এলয়, নবুহত ও নাফছানি কায়ালাতে হজরত হোলায়মান ( আ: ) হজরত দাউদ (আ:)এর ওয়ারেহ হইয়াছিলেন। ইহার অর্থ পার্থিব অর্থ সম্পদ নহে।



এইরূপ অর্থ যে সত্য, ইহার প্রমাণ শিয়াদের অছুলে-কাফির নিম্ন লিখিত বর্ণনায় পাওয়া যায় ;—

و عن أبي عبد الله ان سليمان راث داود و ان مصدا  
راث سليمان ⑩

“আবু আবদুল্লাহ ( জা’ফর চাদেক ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় ছোলায়মান দাউদের ওয়ারেছ হইয়াছিলেন এবং নিশ্চয় মোহাম্মদ ( ছাঃ ) ছোলায়মানের ওয়ারেছ হইয়াছিলেন।”

যদি উক্ত আয়তের উত্তরাধিকারিত্বের মর্থ অর্থ সম্পত্তির উত্তরাধিকারিত্ব হইত, তবে হজরত মোহাম্মদ ( ছাঃ ) কিরূপে হজরত ছোলায়মান ( আঃ ) এর ওয়ারেছ হইতেন ?

দ্বিতীয়, ইতিহাস তৎ-বিদগণ এক বাক্য স্বীকার করিয়াছেন যে, হজরত দাউদ ( আঃ ) এর ১২টি পুত্র ছিল, যদি অর্থ সম্পত্তির উত্তরাধিকারিত্ব মর্থ হইত, তবে তাঁহার সমস্ত পুত্র ওয়ারেছ হইতেন, আল্লাহতায়ালার বিশেষ করিয়া হজরত ছোলায়মান ( আঃ ) এর উত্তরাধিকারিত্বের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, ইহাতেই বুঝা যায় যে ইহার অর্থ এলম ও নবুয়তের উত্তরাধিকারিত্ব হইবে।

শিয়াদের উপস্থাপিত ছুবা মরযেযের অর্থের অর্থ কি, তাহার আলোচনা করা হউক।

উহার অর্থ এই যে “হজরত জিকরিয়া ( আঃ ) বলিয়াছিলেন, হে খোদা ! তুমি আমার জন্ত তোমার নিকট হইতে একজন ‘অলি’ প্রদান কর যে, সে আমার ওয়ারেছ হইবে ও ইম্বাকুবের বংশধরগণের ওয়ারেছ হইবে।”

যদি এই আয়তের অর্থ সম্পদের উত্তরাধিকারিত্ব উদ্দেশ্য হইত, তবে হজরত ইম্বাকুব ( আঃ ) এর আওলাদ প্রায় দুই সহস্র বংসর এন্তেকাল করিয়াছেন, তাহাদের সম্পত্তি অবটক অবস্থায় থাকা, হজরত জিকরিয়া ( আঃ ) এর এন্তেকালের পরে উহা বন্টন হওয়া প্রতিপন্ন হয় এবং হজরত এহইয়া ( আঃ ) র সমস্ত বনি ইছরাইল সম্প্রদায়ের সম্পত্তির ওয়ারেছ হওয়া প্রতিপন্ন হয়। উভয় মত বাতীল, কাজেই এখানে উহার অর্থ এলম ও নবুয়তের উত্তরাধিকারিত্ব হইবে। ইহাতে শিয়াদের দাবী বাতীল সপ্রমানিত হইল।



শিয়ারা যখন ঘেবিলেন বে, তাঁহারা এত চেঁচা করা সবেও হজরত ফাতেমা (রাঃ)র উত্তরাধিকারিত্ব সম্মান করিতে অক্ষম হইলেন, তখন তাহারা কতকগুলি জাল রেওয়াএত রচনা করতঃ 'হেবা' প্রমাণ করিতে চেঁচা করিয়াছেন।

শিয়ারা বলেন, নবি (ছাঃ) হজরত ফাতেমাকে বাগে-কাদাক 'হেবা' করিয়াছিলেন, হজরত আবুবকর (রাঃ) এই হেবার সাক্ষী তলব করিলেন ইহাতে হজরত ফাতেমা (রাঃ) হজরত আলি ও ওম্মে আরম্মন নাম্নী দাম্পত্য সাক্ষী উপস্থিত করিলেন, তাহাদের এক অন্য রেওয়াএতে এমাম হাছান ও হোছাএনকে উপস্থিত করিয়াছিলেন। তখন হজরত আবুবকর তাঁহাদের সাক্ষ্য অগ্রাহ্য করিলেন। ইহাতেই হজরত ফাতেমা রাগান্বিত হইলেন।

আমাদের উত্তর ;—

ছুরিদ্বিগের কোন কেতাবে এইরূপ রেওয়াএতের নাম গন্ধ নাই।

বরং কোরআন শরিফের ছুরা হাশরে বাগে-কাদাকের অক্ষ হওয়া সম্ভব হইয়াছে যেহেতু আল্লাহ, উহা রাছুল, তাঁহার আজীফগণ, এবিহগণ পরিদ্রগণ ও মোছাফেরগণের প্রাপ্ত অংশ বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন।

আরও আবু দাউদের হাদিছ হইতে ইতিপূর্বে উল্লিখিত হইয়াছে যে, ফাতেমা উহা নবি (ছাঃ) এর নিকট হইতে দান স্বরূপ তলব করিয়াছিলেন, কিন্তু তিনি উহা তাঁহাকে দান করিতে অস্বীকার করিয়াছিলেন।

ইহাতেই শিয়ারের হেবা সংক্রান্ত রেওয়াএতটী অমূলক হওয়া প্রতিপন্ন হইল।

আর যদি আমরা কিছুক্ষণের ক্ষুদ্র উক্ত জাল রেওয়াএতটী ছত্রিত বলিদা স্বীকার করিয়া লই, তবে বলি, এই হেবা প্রমানের জন্য হজরত আলি ও দাম্পত্য উম্মে আরম্মানের সাক্ষী উপস্থিত করা হইলেও উহাতে হেবা সত্য হইতে পারে না, কেননা কোরআন শরিফের আয়েতে আছে ;—

استشهدوا شهودكم فان لم يكرهوا رجلا من رجل

وامرالن

এইরূপ ছুরা বাক্যার ৩৮ কবুর আচ্ছতে বুঝা যায় যে, একজন পুরুষ ও একজন স্ত্রীলোক সাক্ষ্য দিলে, উহা গ্রহণীয় হইতে পারে না।



যদি হজরত আবুবকর হজরত ফাতেমাকে এই অসম্পূর্ণ সাক্ষ্যের মত বাগে-ফাদাক দান করিতেন, তবে তিনি পক্ষপাতিত্ব দোষে দোষাধিত হইতেন।

শাহাদতের নেছাব পূর্ণ না হওয়ার যদি দাবি প্রমাণিত না হয়, তবে ইহাতে হজরত আলিকে মিথ্যাবাদী বলা প্রমাণিত হয় না।

যনে ভাবুন, যদি দুইজন লোক কোন লোককে জেনা করিতে দেখে, তবে এই সাক্ষ্য দম ভারি করা হইবে না, কিন্তু এই দুইটা লোকের মিথ্যাবাদী হওয়া সাব্যস্ত হয় না।

যে রেওয়ায়েতে এমাম হাছান ও হোছাএনের সাক্ষ্যের কথা আছে, উহা জাল রেওয়ায়েত, অধিকন্তু পিতার মত সন্তানের সাক্ষ্য গ্রহণীয় হইতে পারে না। ছাওয়ায়েকে-মোহরাকা, ২২ পৃষ্ঠায় প্রদেয়া।

উক্ত পৃষ্ঠা,—

قال زيد والله لو رفع الامر فيها الى لقضيت بقضاء  
ابى بكر رض •

“(এমাম) জয়েদ বলিয়াছেন, খোদার কহম, যদি এই সবছো আমার নিকট বিচার উপস্থিত হইত, তবে আমি আবুবকর (রাঃ)র দ্বায় বিচার করিতাম।”

আরও উক্ত পৃষ্ঠা;—

عن اخيه الباقر انه قبل له. اظلمكم الشيطان من حقكم شيا  
نقال لا ومنزل القرآن على عبده ليكون للظالمين لذبرا ما ظلمنا  
من حقنا ما يزن حدة خردلة •

“তাহার ভ্রাতা (এমাম) বাকের হইতে রেওয়ায়েত করা হইয়াছে, কেহ তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, আবুবকর ও ওমার তোমাদের হক হইতে কিছু পরিমাণ অত্যাচার করিয়াছেন কি?”

যে খোদা নিজের বান্দার উপর কোরআন নাখেল করিয়াছেন—যেন উহা অত্যাচারীদের পক্ষে ভীতি প্রদর্শক হয়, তাহার শপথ করিয়া বলিতেছি, তাহার শরিয়া পরিমাণ আমাদের হক নষ্ট করেন নাই।” ইহা দুইজন আহলে-বয়েতের সাক্ষ্য।



আমরা যদি তাঁর খাতিরে উক্ত রেওয়াজে ছবি বুলিয়া দীকার করিয়া লই, তবে বলি, যতক্ষণ হেবার বস্ত্র হেবা গ্রহণকারির কবজায় না আসে, ততক্ষণ উহা হেবা বুলিয়া গণ্য হইতে পারে না। ইহা যেকোন ছবিখোর মত, সেইরূপ শিষ্যদের মত।

শিষ্যদের জামেয়ার-রাজাবীর ১৩২১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

قبض شرط است در همه رما دام که در همه قبض منتهی نشود  
حکم حب ندارد ⑩

“হেবাতে দখল করা শর্ত, যতক্ষণ হেবাতে দখল পাওয়া না যায়, ততক্ষণ উহা হেবার অন্তর্গত হইবে না।” হজরত কাতেমা বাগে-ফাদাকে দখল পান নাই। কাজেই তিনি উহার মালিক হইতে পারেন নাই।

( ২ ) আবু-ওমামা বাহেলীর উক্তি ;—

রাহুল্লাহ (ছাঃ) এর নিকট দুই ব্যক্তির আলোচনা করা হইয়াছিল— একজন তাপস, অরুছন আলেম, ইহাতে ইচ্ছিত বুলিয়াছিলেন, তাপসের উপর আলেমের এরূপ শ্রেষ্ঠত্ব যেকোন তোমাদের সামান্য লোকের উপর আমার শ্রেষ্ঠত্ব।

তৎপরে হজরত ( ছাঃ ) বলিলেন, নিকর আল্লাহ, তাঁহার ফেরেশতাগণ, আছমান সকলের ও জমিনের অধিবাসিগণ, স্বীয় গর্তে পিপীলিকা পর্য্যন্ত এবং মৎস্য পর্য্যন্ত লোকদের সংশ্লিষ্ট প্রধাতাকে নেক দোওয়া করিয়া থাকেন।— তেরমেজি ইহা রেওয়াজে করিয়াছেন। দারমি, মকহল হইতে ‘মোরছাল’ ভাবে উহা রেওয়াজে করিয়াছেন এবং তিনি ‘দুই ব্যক্তি’ শব্দ উল্লেখ করেন নাই। তিনি ( নিম্নোক্ত কথা হজরতের হাদিছ বুলিয়া ) উল্লেখ করিয়াছেন, “তাপসের উপর আলেমের শ্রেষ্ঠত্ব এরূপ যেকোন তোমাদের সামান্য লোকের উপর আমার শ্রেষ্ঠত্ব।”

তৎপরে তিনি ( মকহল কিতাব হজরত ) এই আয়াত পাঠ করিলেন “আল্লাহকে তাঁহার বান্দাগণের মধ্যে কেবল আলেমগণ ভদ্র করিয়া থাকেন।” তৎপরে মকহল হাদিছটি শেষ পর্য্যন্ত বর্ণনা করিলেন।



টিকা ;—

মকহল হাদিছটী বর্ণনা করিয়াছেন, কিন্তু মখাবস্তী ছাহাবার নাম উল্লেখ করেন নাই, এইহেতু উহাকে মোরছাল বলা হইয়াছে।

মকহল একজন প্রধান তাবেয়ী ছিলেন, তিনি কাবুলের বন্দিগণের অন্তর্গত ছিলেন, এবং এমার আওজারির শিক্ষক ছিলেন।

জুহরী বলিয়াছেন, বিদ্যান চারিজন ছিলেন, যথা—মদিনাতে এবনোল-মোছাইযেব, কুকাতে শা'বী, বাসরাতে হাছান বাছারি ও শাম দেশে মকহল। মকহলের আমানাতে তদপেক্ষা স্বদক্ষ মুফতি অন্ত কেহই ছিল না। তিনি যতক্ষণ ইহা না বলিতেন, لا حول ولا قوة الا بالله ইহা আমার রাঘ, আর রাঘ সত্য হইতে পারে এবং জাস্তিমূলক হইতেও পারে, ততক্ষণ কোন ফৎওয়া দিতেন না।

যে ব্যক্তি শরিফতের এসমগুলি শিক্ষা করে এবং ফরজ এবাদতগুলি আদায় করে, তাঁহার শ্রেষ্ঠ দরজার কথা এই হাদিছে উল্লিখিত হইয়াছে।

এলমে-দীন ও মুক্তিদাতা বিষয়ের শিক্ষাদাতার দরজা ইহাতে উল্লিখিত হইয়াছে।

প্রকৃত আলেম আল্লাহতায়ালার জ্ঞাত, আলাল ও মহিমা সবদে সমধিক অভিজ্ঞ, আর যে আবেদ আলেম নহে, সে উপরোক্ত গুণে গুণাবিত নহে, এইহেতু আলেম সমধিক খোদা-ভীরু হইয়া থাকেন, ইহাই আলেমের শ্রেষ্ঠত্বের কারণ। মূল কথা, এলমের কল্যাণে খোদাভীরুতা লাভ হয়, ইহাই তাকওয়ার ফল স্বরূপ। ইহাই শ্রেষ্ঠত্ব ও শারাকাতের মূলভূত কারণ। ইহাতে ইশারা এই হইতেছে যে, যাহার এলমে খোদাভীরুতা লাভ না হয়, সে নিরক্ষরের তুল্য বরং নিরক্ষর। এইহেতু বলা হইয়া থাকে, নিরক্ষরের স্ত্রী একবার পরিতাপ, আর আলেমের স্ত্রী ৭ বার পরিতাপ। বিদ্যানগণ একবাক্যে বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি আল্লাহতায়ালার বিরুদ্ধাচরণ করে, সে জাহেল।—মেঃ, ১১২৩১।

(৩) আবুছট্টেদ খুদরির উক্তি ;—

হজরত বলিয়াছেন, নিশ্চয় নোকেরা তোমাদের অহুগামী হইবে, আরও নিশ্চয় তাহারা পৃথিবীর বিভিন্ন অঞ্চল হইতে দীন সবদে জ্ঞান অর্জন উদ্দেশ্যে



তোমাদের নিকট আগমন করিবে। অনন্তর যখন তাহারা তোমাদের নিকট উপস্থিত হইবে, তখন তাহাদিগকে কল্যাণের উপদেশ প্রদান করিও।—  
তেরমেজি।

টীকা;—

আলেম ছাহাবাগণকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে, লোকেরা তোমাদের কার্য ও কথা অনুসারে তোমাদের অনুসরণ করিবে, কেননা তোমরা আমার নিকট হইতে সংস্কার সকল শিক্ষা করিগাহ, আমার কথাগুলি শ্রবিত্বে, আমার কার্যগুলি তরিকত ও আমার অবস্থাগুলি হকিকত।

যখন তাহারা তোমাদের নিকট উপস্থিত হইবে, তখন তোমরা তাহাদিগকে সংকার্যের আদেশ প্রদান করিও, তাহাদিগকে সত্বশেষ প্রদান করিও, উহা শিক্ষা দিও।

এইরূপ অর্থ হইতে পারে, তাহাদিগকে এলনে-দীন ও সত্যশব্দ প্রাপ্তিদের স্বভাবগুলি শিক্ষা দিতে আমার অছিএত গ্রহণ কর।

হাদিছে সুবছিতে আছে;—

আল্লাহতায়ালা হজরত হাউদ ( ছাঃ )কে বলিয়াছিলেন, যখন তুমি আমার অনুসন্ধানে ত্রুতী কোন লোককে দেখিবে, তখন তুমি তাহার সেবক হইয়া যাও।

( ৪ ) আবু হোরাইরার উক্তি ;—

হজরত ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, হেকমতপূর্ণ কথা বিচক্ষণ জ্ঞানীর শ্রনষ্টে বস্তুর তুল্য, তিনি যে স্থলে উহা প্রাপ্ত হন. উহা গ্রহণ করিতে সমধিক উপযুক্ত।—তেরমেজি ও এবনো-মাজা উহা রেওয়াএত করিয়াছেন এবং তেরমেজি বলিয়াছেন, ইহা ‘গরীব’ হাদিছ, রাবি এবরাহিম বেনে-মজলকে হাদিছের রেওয়াএত সম্বন্ধে চূর্ণল বলিয়া অতিহিত করা হইয়া থাকে।

টীকা;—

যেহূদ কোন হাদিস বস্তুর মালিক যে কোন ব্যক্তির হস্তে পাইলেই গ্রহণ করিয়া থাকে, সেইরূপ বিবেচক ব্যক্তি দীনের কথা অতি নিকটে ও নগণ্য-ভ্রষ্ট ব্যক্তির নিকট শ্রবণ করিলেও গ্রহণ করিয়া তৎক্ষণাতই আমল করিয়া থাকেন।



কোন বোজর্গ বলিয়াছেন, 'যদি কেহ পীর বা এজিদ্ বস্তামীর নিকট সত্যকথা শ্রবণ করে এবং ঐরূপ নিজের দাসীর নিকট শ্রবণ করতঃ গ্রহণ না করে, সে ব্যক্তি অহকারী মনের অন্তর্ভুক্ত হইবে।

শেখ ছাদী লিখিয়াছেন, সহপ্রদেশ প্রাচীরের উপর লিখিত থাকিলেও মানুষের উহা শিরোধার্য করা উচিত।

এই হাদিছে ইহাও বুঝা যায় যে, যদি কেহ কোন কথা শ্রবণ করতঃ বৃদ্ধিতে সক্ষম না হয়, তবে যে ব্যক্তি উহা বৃদ্ধিতে সন্ধিক উপযুক্ত ও ফকিহ হন, তাহার নিকট উহা উপস্থিত করা উচিত।

যেদূর কোন প্রদেব রক্ত পাওয়া গেলে, উহার মালিকের নিকট পৌছাইয়া দেওয়া উচিত।

এই হাদিছের রাবী জইফ হইলেও মর্ম্মটি সত্য, এবনো-আছাকের হজরত আলি (রাঃ) হইতে যেওয়াএত করিয়াছেন, যাহা বলা হইয়াছে, উহার দিকে লক্ষ্য কর এবং কোন ব্যক্তি বলিয়াছে, তাহার দিকে লক্ষ্য করিও না।—মোঃ, ১১২৩২, আশেঃ, ১১১৭২।১৭৩।

(৫) এবনো-আছাকের উক্তি ;—

হজরত বলিয়াছেন, একজন ফকিহ শয়তানের উপর সহস্র তাপস অপেক্ষা সমধিক কঠিন। তেরমেজি ও এবনো-মাজা।

টীকা ;—

যে ব্যক্তি ধর্ম্মের তত্ত্বজ্ঞান এবং উহার মর্ম্ম উদ্ঘাটনের ক্ষমতা প্রদত্ত হইয়াছে, সেই ব্যক্তি ফকিহ নামে অভিহিত হইয়া থাকেন, ইনি শয়তানের কুটচক্র ও আক্রমণের কথা অবগত হইয়া থাকেন এবং অন্ধরে নিম্বিপ্ত অছওয়াছা ও এলহামের কথার প্রভেদ করিতে জানেন। আর দীন ও শরিফতের আহকাম ও উহার জায়েজ নাজায়েজ বিষয়গুলির বিস্তারিত বিবরণ যিনি অবগত হইয়েন, তাহাকেও ফকিহ বলা হয়, কিন্তু ইহার সন্দেহ এই যে, তিনি হারাম কার্যগুলিতে লিপ্ত না হইয়েন, অতিক্রম এই যে, তিনি গোনাহ কার্যকে তুচ্ছ বলিয়া না জানেন এবং উহা হালাল বলিয়া ধারণা না করেন, কেননা ইহাতে কাফের হইয়া যাইতে হয়।



তাপস এই দুই বিষয়ে তাঁহার তুল্য নহেন। শয়তান যখনই লোকদের উপর কামনা বাসনার দ্বারা উদ্বাটন করে এবং তাহাদের অন্তরে কুবাসনাকে সজ্জিত করিয়া দেখায়, তখন মা'রেফাতপন্থী ফকিহ উহার কুটচক্রগুলি এবং উহার গুপ্ত কতিগুলি তরিকতপন্থী মুরিদেব নিকট প্রকাশ করিয়া দিয়া উক্ত দ্বার বন্ধ করিয়া দেন এবং তাহাকে নিরাশ ও ক্ষতিগ্রস্ত করিয়া ফেলেন, পক্ষান্তরে তাপস এবাদতে লিপ্ত থাকিলেও শয়তানের কুটিলানে আবদ্ধ হইয়া থাকে, অথচ সে উহা বন্ধিতে পারে না।—মে, ১১২৩০, আঃ, ১১১৭০।

( ৬ ) আনাছের উক্তি ;—

হজরত বলিয়াছেন, প্রত্যেক মুহলমানের উপর এলম চেষ্টা করা ফরজ, অমুপযুক্ত লোকের নিকট উহা সমর্পণ করা বেকরপ শূকরগুলির গলদেশে রক্ত, মূত্রা ও স্বর্ণ স্থাপন করা।—এবনো-মাজা ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন। বয়হকী শোয়াবোল-ইমানে' হাদিছের প্রথম অংশ 'মোছলেম' পর্যন্ত রেওয়াএত করিয়াছেন এবং বলিয়াছেন, এই হাদিছের মতনটী প্রসিদ্ধ, উহার ছনদটী দুর্বল।

এই হাদিছটী বহু ছনদে রেওয়াএত করা হইয়াছে, উহার সমস্তই দুর্বল।

টীকা ;—

একটি হাদিছ বহু ছনদে উল্লিখিত হইলে, উহা জইফ হইলেও সবল হইয়া পড়ে, ইহার ছনদগুলির বিস্তারিত বিবরণ ছেফ্-রোছ-ছাধাদাতের টীকাতে লিখিত হইয়াছে।

নাবাবী বলিয়াছেন, ইহার মর্ম্ম ছহিহ। আলিকারী বলিয়াছেন, হাদিছটী বহু ছনদে বর্ণিত হইয়াছে বলিয়া বুঝা যায় যে, উহার মৌলিকতা আছে এবং একটী ছনদ অন্তর্গত সমর্থন করে। নাবাবীর শিষ্য মোছাই বলিয়াছেন, উহার রেওয়াএতগুলি 'হাছান' শ্রেণীভুক্ত হইয়াছে। আলকামি, জামেয়ে-ছগিরের টীকাতে লিখিয়াছেন, আমি-এই হাদিছটীর ৫০ টী ছনদ দেখিয়াছি উহা একখণ্ড পুস্তকে সংগ্রহ করিয়া উহা ছহিহ হওয়ার হকুম দিয়াছি। কিন্তু উহা ছহিহ হাদিছের দ্বিতীয় প্রকার, উহাকে ছহিহ বেগায়রেহি বলা হয়।



জাজ্জরী ও এবনো-ছানাহ উহার ছহিহ হওয়া অস্বীকার করিলেও এরা কি বলিয়াছেন, কতক এমাম উহার কোন কোন ছনদকে ছহিহ স্থির করিয়াছেন। কোন কোন গ্রন্থকার উহার শেষাংশে *مسلمة*, 'প্রত্যেক মুছলমান স্ত্রীলোক' যোগ করিয়াছেন, কিন্তু কোন ছনদে এই শব্দ নাই। মাওলানা আবদুল হক হায়েব লিখিয়াছেন, *مسلمة* 'মোছলেম' শব্দ মুছনদে-আবি হানিফাতে আছে। ইহা মেরাকাতের মর্ম। এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, কোন্ এলম শিক্ষা করা করজ।

যে এলম মুছলমানদিগের পক্ষে জরুরী—তাহাই ফরজ। যখন কেহ মুছলমান হয়, তখন তাহার পক্ষে আলাহভায়ালার অঙ্গ-মানিএত, তাঁহার জাত ও ছেকাতের এলম ও নবি (ছাঃ)এর নবুতের এলম শিক্ষা করা ওয়াজেব হইয়া পড়ে। এইরূপ ইমান সংক্রান্ত জরুরী বিষয়গুলি ওয়াজেব হইয়া যায়। নামাজের সময় উপস্থিত হইলে, নামাজের আহকামের এলম জানা ওয়াজেব হয়। রমজান উপস্থিত হইলে, রোজার আহকাম এবং জাকাতের উপযুক্ত হইলে জাকাতের আহকাম শিক্ষা করা ওয়াজেব হইয়া থাকে।

বিবাহ করিলে, হায়েজ, নেফাছ ও স্ত্রী পুরুষের আহকাম শিক্ষা করা ওয়াজেব হইয়া থাকে। কেনা বেচা করা কালে উহার আহকাম শিক্ষা করা ওয়াজেব। ছুকিগণ বলিয়া থাকেন, বিস্তৃত ভাবে এবাদত করা, নফছের দোষ সমূহ ও ওয়াছওয়াছার তত্ত্ব জ্ঞান লাভ করা ওয়াজেব।

এই হাদিছে বুঝা যায় যে, অমুপযুক্ত লোককে শিক্ষা দেওয়া জায়েজ নহে। শরিয়তের এলম সাধারণতঃ সমস্ত লোককে শিক্ষা দেওয়া জায়েজ হইবে। হকিকত ও শৃঙ্গ তত্ত্বগুলি উপযুক্ত লোক ব্যতীত অমুপযুক্ত লোকদিগকে শিক্ষা দেওয়া জায়েজ নহে। মজহাবের এখতেলাফি মছলাগুলি সাধারণ লোকদিগকে শিক্ষা দেওয়া জায়েজ নহে। লোকে ষোনাএস বাগদাদী (রাঃ)কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, দুইজন লোক একই বিষয় আপনার নিকট জিজ্ঞাসা করিয়া থাকে, কিন্তু আপনি প্রত্যেককে পৃথক পৃথক জওয়াব দিয়া থাকেন। তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, লোকদিগকে তাহাদের জ্ঞানের পরিমাণে জওয়াব দিতে হয়।—আঃ, ১১১১। মেঃ, ১২২৩০



( ৭ ) আবু হোরাযরার উক্তি ;—

রাছুনুন্নাহ ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, দুইটা স্বভাব মোনাকেকের মধ্যে সমবেত হয় না—একটা সং স্বভাব এবং অপরটা দীন সংক্রান্ত জ্ঞান :—তেরমেজি

টকা ;—

মোনাকেকের দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে। প্রথম যাহার অন্তরে ঈমান না থাকে, সে খাটী মোনাকেক। দ্বিতীয় রিযাকার, ইহা কার্যের হিসাবে কপটতা আনয়ন করে। মূল কথা, মোনাকেকের মধ্যে সংস্বভাব ও দীন সংক্রান্ত জ্ঞান এই উভয় বিষয় একত্রিত হইতে পারে না, কিম্বা উভয়ের মধ্যে একটিও তাহার মধ্যে সংযুক্ত হইতে পারে না।

سمت শব্দের অর্থ স্বভাব, চরিত্র ও রীতিনীতি, তিনি বলিয়াছেন, সং-রীতির অর্থ নেককার ( সাধু পুরুষ ) দিগের পোষাক পরিচ্ছদ পরিধান করা। রিযাক বলিয়াছেন, সং রীতির অর্থ সংপথগামী হওয়া। কেহ কেহ বলিয়াছেন, উহার অর্থ সজ্জনদের আকৃতি ধারণ করা। এখনো-হাজার যাহা উহার অর্থে প্রকাশ করিয়াছেন, তাহাই সর্বোৎকৃষ্ট মর্থ, উহা এই বিবিধ প্রকার সংকার্য্য করিতে দৃঢ়-সকল হওয়া, সাধু সজ্জনদিগের পোষাক পরিচ্ছদ পরিধান করা, ও প্রকাশ্য অপ্রকাশ্য মোদাবলী হইতে পবিত্র হওয়া।

তুরপুষ্টি বলিয়াছেন, দীন সংক্ষেপে অভিজ্ঞতা প্রথমে অন্তরে নিহিত হয়, তৎপরে উহা রসনাতে প্রকাশিত হয়, অবশেষে উহা আমল করার সুযোগ হয়, সঙ্গে সঙ্গে খোদা ভীকতা ও পরহেজগারী লাভ হয়।

আর যে ব্যক্তি মাত্র ফেকহের কয়েক অধ্যায় অধ্যয়ন করে, আর তাহার উদ্দেশ্য দশবাসীদিগের ভক্তি, সম্মান লাভ ও কিছু অর্থ সঞ্চয় করা হয়, ইহা উচ্চ দরজার বিষয় নহে।

হজরত আলি ( রাঃ ) বলিয়াছেন, আমি তোমানের উপর ভাষাতাম্বী মোনাকেকের ভয় করিয়া থাকি।

এই হাদিছে উপরোক্ত গুণঘয় দ্বারা অলঙ্কৃত হইতে ঈমানদারদিগকে উৎসাহিত করা হইয়াছে, কেননা মোনাকেকের উপরোক্ত গুণঘয়ের অধিকারী হইয়া থাকে না। মেঃ, ১১২৩৪।



## (১) আনাছের উক্তি :—

রাছুল্লাহ ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এলম অন্বেষণে বহির্গত হইয়াছে, সে যতক্ষণ ( না ) ( গৃহে ) প্রত্যাবর্তন করে, ততক্ষণ জেহাদে ( ব্যাপৃত ) থাকে।—তেরমেজি ও দারমী।

## টীকা :—

যে এলম শিক্ষা করা করণে আঁএন কিয়া করজে-কেফায়া উহা শিক্ষা করিতে যে ব্যক্তি গৃহ কিয়া শহর হইতে বাহির হইয়া পড়ে, সে যতক্ষণ উহা শিক্ষা করিতে থাকে, জেহাদের ফল প্রাপ্ত হয়, কেননা ইহাতে দীন সজীবিত করা হয়, শয়তানকে লাহিত করা হয় ও নফ্‌সকে কষ্টে নিম্বেণ করা হয়, ইহা জেহাদের কার্য। যখন সে বাটীতে প্রত্যাবর্তন করে, তখন তদপেক্ষা অধিকতর দরজা লাভে সমর্থ হইয়া থাকে, উহা নবিগণের উত্তরাধিকারিত্ব।—মেঃ, ১২৩৪।

## (২) ছাখ্বারা আজ্‌দির উক্তি :—

রাছুল্লাহ ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এলম অন্বেষণ করে, ইহা তাহার পূর্নকৃত গোনাহ কার্যের কাফ্‌ফরা হইবে।—তেরমেজি ও দারমী ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন। তেরমেজি বলিয়াছেন, এই হাদিছটির ছন্দ জইফ রাবি আবু দাউদ জইফ বলিয়া অভিহিত হইয়া থাকেন।

## টীকা :—

এই হাদিছে যে গোনাহগুলি মাফ হওয়ার কথা আছে, উহা ক্ষুদ্র গোনাহগুলি। আর ইহাও অর্থ হইতে পারে যে, এলম শিক্ষা করিলে, সমস্ত প্রকার গোনাহ হইতে তওবা করার ও লোকের হকগুলি আদায় করার সুযোগ লাভ হইয়া থাকে। আবুদাউদ নামীয় রাবি ছোসান লেখক আবুদাউদ নহে।

রাবি ছাখ্বারার কুনইয়াত আবু আবহুল্লাহ, আজ্‌দ এমন দেশের একটি সম্প্রদায়ের নাম, সমগ্র আনাছার তাহার বংশধর। ছাখ্বারা সেই আজ্‌দ সম্প্রদায়ভুক্ত, ইনি ছাহাবা ছিলেন। মেঃ, ১২৩৪।



( ৩ ) আবু ইইদ খুদরির উক্তি ;—

রাছুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, ঈমানদার ব্যক্তি যতক্ষণ ( না ) তাহার পরিণতি বেহেশত লাভ হয়, ততক্ষণ সংকথা ( এলম ) শ্রবণ করা হইতে পরিতৃপ্ত হয় না। তেরমেজি।—

টীকা ;—

ঈমানদারেরা যতক্ষণ মৃত্যু প্রাপ্ত হইয়া বেহেশতে প্রাপ্ত না হয়, ততক্ষণ তাহারা এলমের কথা শ্রবণ করিতে বিরত হয় না।—১।৩৪

( ৪ ) আবু হোরাযরার উক্তি ;—

রাছুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন—যে ব্যক্তি এলম সংক্রান্ত একদম বিষয় সম্বন্ধে জিজ্ঞাসিত হয় যে, সে উহা অবগত থাকে, তৎপরে সে উহা গোপন করে, কেয়ামতের দিবস অগ্নিময় রাস (লাগাম) তাহার মুখে দ্বাপন করা হইবে। আহমদ, আবুদাউদ ও তেরমেজি। এবনো-মাজা আনাছ হইতে উহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টীকা,—

এবনো-হাক্কার বলিয়াছেন, এলম শিক্ষা করার উদ্দেশ্য—উহা প্রচার করা ও লোকদিগের উপকার করা, উহা গোপন করাতে উক্ত উদ্দেশ্য ব্যর্থ হইয়া যায়।

সৈয়দ বলিয়াছেন, কোন কাফের ইচ্ছাম সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিলে, কিম্বা নব ইচ্ছামধারি নামাজ ইত্যাদি শিক্ষা করিতে চাহিলে, কিম্বা কোন লোক হালাল হারামের মছলা জিজ্ঞাসা করিলে, যদি কোন আলেম উহা গোপন করে, তবে উপরোক্ত প্রকার শাস্তি প্রাপ্ত হইবে।

গর জরুরী নফল বিষয় জিজ্ঞাসা করিলে, এইরূপ হুকুম হইতে পারে না। কেহ কেহ বলেন, কোন সাকীকে সাক্য সংক্রান্ত ব্যাপার জিজ্ঞাসা করিলে যদি সে উহা গোপন করে, তবে উক্ত প্রকার শাস্তিগ্রস্ত হইবে।

জামে' ছগিরে আছে, আহমদ, আবুদাউদ, তেরমেজি, এবনো-মাজা ও নাহাবি উহা আবুহোরাযরা হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন। এবনো হাক্কান ও আবুইয়ালি উহা রেওয়াএত করিয়াছেন।



অমনোল আরাব ও খান্নাবী বলিয়াছেন, কতক বিদ্বান এই হাদিছ সম্বন্ধে বলিয়াছেন, এই হাদিছটী জইফ বরং উহা জাল। ছাখাবী যাকাহাদে হাছানাতে, উক্ত হাদিছটী রেওয়াএত করিয়াছেন, তেরমেজি উহা হাছান বলিয়াছেন এবং হাকেম উহা ছহিহ বলিয়াছেন।

এই হাদিছে বুঝা যায় যে, যদি কাহারও নিকট একখানা কেতাবে থাকে, আর একজন তালেবোল এলম উহা পড়ার জন্ত আরিএত চাহে, কিন্তু মালিক উহা দিতে অস্বীকার করে, তবে উপরোক্ত হাদিছের আজাবের লক্ষ্যস্থল হইবে, বিশেষতঃ যখন সেই কেতাব মাত্র এক নোছখা থাকে। এই গোনাহতে অনেক লোক লিপ্ত হইয়া থাকে।—১১২৩৫।

( ৫ ) কা'ব বেনে মালেকের উক্তি ;—

রাছুল্লাহ (ছা:) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এই উদ্দেশ্যে এলম অন্বেষণ করে যে, তদ্বারা বিদ্বানদিগের সঙ্গে প্রতিযোগিতা করে, কিম্বা তদ্বারা নির্কোষ লোকদিগের সঙ্গে বিরোধ করে, অথবা তদ্বারা লোকদিগের মুখ নিজের দিকে আকর্ষণ করে, আল্লাহ তাহাকে দোজখে নিক্ষেপ করিবেন। তেরমেজি ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টীকা ;—

বিশুদ্ধ আল্লাহতায়ালায় জন্ত দীনি এলম শিক্ষা করা জরুরী, ইহাতেই এলমের অসীম ছওয়াব লাভ হইয়া থাকে, যদি তুলইয়াবি স্বাধীনত্ব উদ্দেশ্যে উহা শিক্ষা করা হয়, তবে ছওয়াব পাওয়া দূরের কথা, আজাব এত হইতে হয়। দৃষ্টান্তরূপে তিনটি বিষয় উল্লেখ করা হইয়াছে, প্রথম আলেমদিগের সহিত প্রতিযোগিতা করা, দ্বিতীয় নির্কোষদিগের সহিত কলহ ও বাদ-বিসম্বাদ করা, তৃতীয় লোকেরা তাহার সম্মান করিবে ও তাহাকে দানখয়রাত করিবে, এই হেতু তাহাদের অন্তর নিজের দিকে আকর্ষণ করা, লোকদের নিকট সুনাম অর্জন করা।

ادخله النار ইহার একপ্রকার অর্থ এই—

আল্লাহ তাহাকে দোজখে নিক্ষেপ করিবেন। দ্বিতীয় প্রকার অর্থ—  
আল্লাহ তাহাকে দোজখে দাখিল করিয়া দিব।—১৩৫।



(৬) আবুহোরাযরা'র উক্তি ;—

নবি (ছা:) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি একরূপ এলম শিক্ষা করে, যদ্বারা খোদা-তায়ালার সন্তোষ লাভ অন্বেষণ করা হয়, অথচ পার্থিব সম্পদ লাভ ভিন্ন উহা শিক্ষা করে না, সে ব্যক্তি কেয়ামতের দিবস বেহেশতের সৌরভ প্রাপ্ত হইবে না। আহমদ, আবুদাউদ ও এবনে-মাজা।

টিকা ;—

যে ব্যক্তি পার্থিব অর্থ বা সম্মান লাভ উদ্দেশ্যে দীনি এলম শিক্ষা করে, সে ব্যক্তি কেয়ামতে বেহেশতের সৌরভ প্রাপ্ত হইবে না। যে সৌরভ ৫ শত বৎসরের পথ হইতে প্রাপ্ত হওয়া যাইবে।

কতক বোজর্গ বলিয়াছেন, পার্থিব সম্পদ লাভ উদ্দেশ্যে দীনি এলম শিক্ষা করা অপেক্ষা হুনইয়াবি এলম উক্ত উদ্দেশ্যে শিক্ষা করা ভাল। ইহার দৃষ্টান্ত, যে রূপ বাস্তব যন্ত্র দ্বারা মৃত লোককে টানিয়া লওয়া এবং কেতাবের পৃষ্ঠা দ্বারা উহা টানিয়া আনা। হাছান বাসারি (র:) এক ব্যক্তিকে পর্কতের উপরে ক্রীড়া করিতে দেখিয়া বলিয়াছিলেন, ইহারা আনাদের সমশ্রেণিগণ অপেক্ষা উত্তম, কেননা ইহারা হুনইয়া দ্বারা পার্থিব অর্থ সঞ্চয় করিয়া থাকে। আর আমাদের সহচরগণ দীন দ্বারা পার্থিব সম্পদ অর্জন করিয়া থাকেন।

বিদ্বানগণ বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি অর্থ সম্পদ এই উদ্দেশ্যে অর্জন করিয়া থাকে যে, আখেরাতের কার্য সম্পাদন করিতে সুযোগ লাভ হইবে, আর যে ব্যক্তি পার্থিব সম্পদ লাভ উদ্দেশ্যে আখেরাতের কার্য করে, এতদ্ব্যতীত মধ্যে বহু পার্থক্য আছে।

যদি কেহ দীনি এলম শিক্ষা করে এবং তাহার উদ্দেশ্য আমল ও শরিয়ত প্রচার হয়, উহার সঙ্গে অর্থ উপার্জন উদ্দেশ্য হয়, তবে তিনি বলিয়াছেন, ইহা উক্ত হাদিছের লক্ষ্যবল হইবে না। মাওলানা মোহাম্মদ দেহলবি বলিয়াছেন, নিয়তের হিসাবে ছাওয়াব প্রাপ্ত হইবে, কিন্তু পূর্ণ ছাওয়াব হইতে বঞ্চিত থাকিবে।

হাদিছের মূল মর্ম এই যে, যাহারা হুনইয়া লাভ উদ্দেশ্যে দীনি এলম শিক্ষা করে, তাহারা হিসাব অন্তে নৈকট্য প্রাপ্ত বিত্ত সহনকারি খাস (বান্নাগণের) সঙ্গে বেহেশতে প্রবেশ করিতে পারিবে না।



কেহ কেহ বলিয়াছেন, যখন খাগবান্নাগণ হাশর প্রান্তরে নীত হইবেন, তখন তাহারা বেহেশতের সৌরভ লাভে গৌরবান্বিত হইবেন, ইহাতে উক্ত স্থানের দুঃখ ও ব্যতনা হইতে নিষ্কৃতি পাইয়া শান্তি লাভ করিবেন, তাহাদের অন্তর শক্তি অর্জন করিবে। বাহার মস্তিষ্কে সদি প্রবল হয়, সে ব্যক্তি বেক্রপ কোন বস্তুর সৌরভ লাভে সক্ষম হয়না, সেইরূপ বাহার অন্তর ছনরাবি স্বার্থে কলুষিত হইয়াছিল সে ব্যক্তি বেহেশতের সৌরভ লাভে বঞ্চিত হইবে।

এমাম এবনো-হাক্কার বলিয়াছেন, এইরূপ নিয়তে এলম শিক্ষা করা হারাম, ইহা সর্ববাদি সম্মত মত। হাদিছে বুঝা যায়, যদি কেহ বিত্তহ নিয়তে এলম শিক্ষা করে, পরে পার্থিব সম্পদ রাশি তাহার করায়ত্ত হয়, ইহাতে কোন ক্ষতি হইবেনা। বরং বিত্তহ সঙ্কল্প সহ এলম শিক্ষা করিলে, ইহার সুফল এই যে, ছনইয়া তাহার পদতলে দ্রুতিত অবস্থায় উপস্থিত হয়। একটী হাদিছে ইহার সঙ্গিত আছে।—মেঃ, ১:২৩৫:২৩৫, আঃ, ১:১৭৫:১৭৬।

(৭) এবনো-মহুউদের উক্তি ;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, আল্লাহ তায়ালা উক্ত বান্দাকে গৌরব দান করুন যে আমার উক্তি শ্রবণ করিয়া শ্রবণ করিয়া রাখিয়াছে ও উহা রক্ষা করিয়াছে (বিস্মৃত হয় নাই এবং লোকদের কাছে প্রচার করিয়াছে) পরন্তু অনেক ফেক্হ শ্রবণকারী ফকিহ নহে (উহার মর্ম্ম বুঝিতে সক্ষম নহে)। অনেক ফেক্হ বহণকারী এরূপ লোকের নিকট (পৌছাইয়া দিয়া থাকেন) যে তাহা অপেক্ষা সমধিক ফকিহ হয়েন। তিনটী স্বভাবের সহিত অলঙ্কৃত থাকা অবস্থায় কোন মুসলমানের অন্তর হিংসা পরাধন কিম্বা বিশ্বাস ঘাতক হইতে পারে না।

(১) আল্লাহ তায়ালার জ্ঞান বিত্তহ ভাবে কার্য্য করা।

(২) মুছলমানদিগের কল্যান কামনা করা।

(৩) তাহাদের জামায়াতের অহুসরণ করা।

কেননা তাহাদের দোওয়া বাহার তাহাদের পক্ষাতে থাকে, তাহাদিগকে বেটন করে। শাফেয়ি ও মদ-খল কেভাবে বয়হকি ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন। জায়েদ বেনে ছাবেত হইতে আহমদ, তেরমেজি, আবু দাউদ, এবনো-মাজা ও দারিমি উহা রেওয়াএত করিয়াছেন, কিন্তু তেরমেজি ও আবুদাউদ **ثَلَاثٌ لَا يَنْفِلُ عَلَيْهِمْ** শেষ পর্য্যন্ত বর্ণনা করেন নাই।



টিকা;—

لضارة إلهار مূল لضر الله উহার দুইপ্রকার অর্থ আছে,

(১) দুখমণ্ডলের সৌন্দর্য্য ও ভ্যাতি: (২) পর মধ্যাধা ও গৌরব, لضر الله এর দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে— (১) আল্লাহতায়াল্লা উক্ত বন্দাকে সৌন্দর্য্যশালী করিয়াছেন, কিংবা উন্নত মধ্যাধা ধারি ও গৌরবান্বিত করিয়াছেন যে, আমার হাদিছ শ্রবণ করতঃ কণ্ঠস্থ করিয়া লইয়াছে কিংবা লিপিবদ্ধ করিয়া লইয়াছে, তৎপরে সর্ব্বদা উহা রক্ষা করিয়াছে এবং উহা বিবৃত হয় নাই এবং লোকদিগের নিকট উহা পৌছাইয়া দিয়াছে।

(২) দ্বিতীয় প্রকার অর্থ আল্লাহতায়াল্লা উক্ত বন্দাকে সৌন্দর্য্যশালী কিংবা গৌরবান্বিত করুন যেমন মাহাবিহ কেতাবে আছে;— اداها كما سمعها, "যেদ্রুপ শ্রবণ করিয়াছে, সেইরূপ (লোকদিগের নিকট) পৌছাইয়া দিয়াছে।"

আরবাইন কেতাবে আছে,—

سمع مقالني فرعاها فاداها كما سمعها

আমার কথা শ্রবণ করিয়া উহা স্মরণ করিয়া লইয়াছে, তৎপরে যেদ্রুপ শ্রবণ করিয়াছে, সেইরূপ লোকদের নিকট পৌছাইয়া দিয়াছে। অর্থাৎ উহা পরিবর্তন ও বিকৃত না করিয়া বিনা কম বেশী অবিকল বর্ণনা করিবে। কিংবা উহার শব্দ ও অর্থ পরিবর্তন করিবে না।

যদি কেহ হাদিছ শ্রবণ করতঃ উহার শব্দ স্মরণ করিয়া না রাখিতে পারে, তবে নিজ শব্দ দ্বারা উহার অর্থ প্রকাশ করা যায় কি না! ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। ইহাকে راي بالمعنى বলা হয়।

অধিকাংশ মোহাদ্দেছ বলিয়াছেন, হাদিছের মূল মর্ম্মকে নিজ নিজ শব্দে প্রকাশ করা প্রকরণের ক্ষমতা জায়েজ হইবে, কেননা যদি হাদিছের অবিকল শব্দ কেহ ভুলিয়া গিয়া থাকে, কিন্তু উহার মর্ম্ম মনে থাকে, একেত্র যদি নিজ শব্দে উহা প্রকাশ না করা হয়, তবে মূল উদ্দেশ্য ব্যর্থ হইয়া যাইবে। নবী (ছাঃ) যে হাদিছের অবিকল শব্দ প্রকাশ করিতে বলিয়াছেন, ইহা উচ্চারণের হাফেজ হাদিছগণের কথা উল্লেখ করিয়াছেন। ইহা উন্নত পুরুষের কথা।



হজরত (ছা:) ইহার কারণ এই ভাবে উল্লেখ করিয়াছেন যে, অনেক হাদিছে হাদিছ আছেন, তাঁহারা হাদিছ কণ্ঠস্থ করিয়া রাখিয়াছেন, কিন্তু উক্ত হাদিছের নিগূঢ় তথ্য বুঝিতে পারেন না, পরন্তু যে হেতু উহা শ্রবণ রাখিয়া অন্তের নিকট পৌছাইয়া দিয়া থাকেন, এইহেতু ছওয়াবের অধিকারি হইয়া থাকেন, আবার কতক হাদিছে হাদিছ হজরত মোটামোটি কিছু বুঝিতে পারেন, কিন্তু তিনি বাহ্যিক শিক্ষা দিয়াছেন, তিনি তদনুসারে সমধিক উহার নিগূঢ় তথ্য বুঝিতে সক্ষম হইয়া থাকেন। প্রথম ব্যক্তি ক্ষেত্র মধ্য আবিষ্কার করিতে না পারেন, দ্বিতীয় ব্যক্তি তাহাই আবিষ্কার করিতে সক্ষম হইয়া থাকেন।

(এমাম) আবু হানিফা (র:) মোহাম্মদেছ আ'মশের নিকট ছিলেন, এমতাবস্থায় উক্ত এমাম আ'মাশ কয়েকটি মহলা জিজ্ঞাসিত হইলেন, ইহাতে তিনি এমাম আবু হানিফা (র:) কে বলিলেন, আপনি এই মহলাগুলির সম্বন্ধে কি বলেন? তিনি উহার উত্তর প্রদান করিলেন। এমাম আ'মাশ বলিলেন, আপনি কোথা হইতে ইহা (প্রাপ্ত হইয়াছেন?)।

এমাম আবু হানিফা (র:) বলিলেন, আপনার উক্ত হাদিছগুলি হইতে (প্রাপ্ত হইয়াছি) যে সমস্ত আমি আপনার নিকট হইতে গ্রহণ করিয়াছি, এবং তত্বে তাঁহার নিকট হইতে সহ কয়েকটি হাদিছ উল্লেখ করিলেন। তৎপ্রবণে এমাম আমাশ বলিলেন, আপনার পক্ষে ইহাই যথেষ্ট, আমি বাহ্য শত দিবসে আপনার নিকট বর্ণনা করিয়াছিলাম। আপনি তাহা এক ঘণ্টায় আমার নিকট বর্ণনা করিলেন। আপনি এই হাদিছগুলি অশ্রুযায়ী যে কার্য্য করিতেছেন ইহাত আমি অবগত নহি। যে ফেকাহ তথ্যবিহীন সন্তান আপনারা চিকিৎসক সন্থ এবং আমরা (মোহাম্মদেছগণ) ঔষধ বিক্রেতাকুল্য। হে পুরুষ! আপনি উভয় দিক্ গ্রহণ করিয়াছেন।

يَغْلُ - يَغْلُ - يَغْلُ

প্রথমটি غُلُّ খাতু হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, উহার অর্থ হিসাব।

দ্বিতীয় غُلُّ হইতে উহার অর্থ বিশ্বাসঘাতকতা, তৃতীয় غُلُّ

খাতু হইতে উহার অর্থ এইরূপ।

যে মুছলমানের অন্তরে নিদ্রাক্ত তিনটি বিষয় আছে, সে ঘেষ, চিংসা ও বিশ্বাসঘাতকতা হইতে পরিত্রাণ লাভ করিয়াছে।



প্রথম বিত্ত আলাহ-তায়ালার সম্ভাবনাত উদ্দেশ্যে কার্য করা, ইহাতে পার্শ্ব কোন স্বার্থ কিবা পারলৌকিক কোন স্বার্থ বেতন বেহেশতের স্বপ্ন সম্ভোগ ও নেয়ায়ত উদ্দেশ্য না হয়। কিবা লোক দেখান, লোক তনান এইরূপ পার্শ্ব কোন স্বার্থ উদ্দেশ্য না হয়। প্রথমটী খাস লোকদের এখলাহ ও দ্বিতীয়টী সাধারণ লোকদের এখলাহ।

দ্বিতীয় সমস্ত মুছলমানের কল্যাণ কামনা করা, তাহাদের সাহায্য সহায়কুতি করা।

তৃতীয় আকিফা, জুমা-আযায়াত ইত্যাদি সংকার্য মুছলমানদের আমানাতের অর্থাৎ চুরত-অন-আনায়াতের অঙ্গুসরণ লাজেম করিয়া লওয়া, কেননা তাহাদের দোয়া তাহাদের অঙ্গুসর্ভিগণের উপর বর্তিয়া থাকে, আর বাহারা তাহাদের আমানাত হইতে বাহির হইয়া পড়ে তাহাদের বরকত ও তাহাদের দোয়ার বরকত হইতে বঞ্চিত হইয়া থাকে :—মে: ১২৩৬/২৩৭, আ: ১১৩৭/১১৭। খসরাভোল হেছান, ৬১

(১) এবনো-মছউদের উক্তি :—

‘তিনি বলিয়াছেন, আমি নবি (চাঃ কে বলিতে তনিয়াছি, আলাহ উক্ত ব্যক্তিকে যৌরবাদিত করুন যে আমার নিকট হইতে কোন বিষয় প্রবণ করিয়া ক্ষেত্র প্রবণ করিয়াছে, সেই স্থান (অন্তরে) পৌছাইয়া দিচ্চাছে।

কেননা বাহার নিকট উক্ত প্রচার করা হইয়া থাকে, অনেক ক্ষেত্রে সে (প্রবণ) প্রোক্ত অপেক্ষা সমধিক রক্ষাকারী ও ক্ষয়ক্ষয়কারী হইয়া থাকে। তেরযেজি ও এবনো মাজা উহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

(২) এবনো আক্সাছের উক্তি :—

নবি (চাঃ) বলিয়াছেন, তোমরা বাহা জান তদ্ব্যতীত আমা হইতে হাফিছ বর্ণনা হইতে নিবৃত্ত থাক, অপিচ যে ব্যক্তি জাভসারে আমার উপর অসন্তোষ করে সে যেন যোজখের অগ্নি নিছের বাসস্থান স্থির করিয়া লয়। তেরযেজি ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন। এবনো-মাজা এবনো মছউদ ও তাবের হইতে উহা রেওয়াএত করিয়াছেন এবং তিনি

اتقوا الحليث عنى الا ما علمتم

এই অংশ বর্ণনা করেন নাট।



টীকা;—

যাহা হাদিছ বলিয়া জান, ইহার অর্থ যাহা হাদিছ বলিয়া তোমাদের প্রবল ধারণা হয়, তাহা বর্ণনা করা জায়েজ। সান্নিগণের সাক্ষ্য গ্রহণ প্রবল ধারণার উপর নির্ভর করে, যদি কেহ লিখিত হাদিছ প্রেরণ করে, মৌখিক বর্ণনা না করে, ইহাও হাদিছ বলিয়া গ্রহণীয় হইবে। ইহার বিস্তারিত বিবরণ প্রথম অধ্যায়ে লিখিত হইয়াছে।—মে:, ১১২৩৮

এবনো-আস্বাছের উক্তি;—

নবি (ছা:) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি নিজ মনোক্তি মতে কোরআন-শরিফের ব্যাখ্যা করে, সে যেন নিজের বাসস্থান দোজখের অগ্নি স্থির করিয়া লয়। অন্য রেওয়াএতে আছে, যে ব্যক্তি জ্ঞাত না হইয়া কোরআনের ব্যাখ্যা করে, সে যেন নিজের বাসস্থান দোজখের অগ্নি স্থির করিয়া লয়। তেরমেজি ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টীকা;—

এমাম জালালুদ্দিন হাইউতি তফস্বিরে এংকালের ১১৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন—  
ইহা অবগত হওয়া সম্বন্ধে বৈ, নিশ্চয় নবি (ছা:) নিজের ছাহাবাগণের নিকট কোরআন শরিফের অর্থ প্রকাশ করিয়াছিলেন, যেদ্বারা তাঁহাদের নিকট উহার শব্দগুলি ব্যক্ত করিয়াছিলেন। আল্লাহ তায়ালা বলিয়াছেন,—  
“আমি তোমার উপর কোরআন নাাজেল করিয়াছি, এইহেতু যে তুমি লোকদিগের নিকট যাহা তাহাদিগের উপর নাাজেল করা হইয়াছে তাহা প্রকাশ করিবে।”

ইহাতে কোরআনের অর্থ ও শব্দ উভয় বিষয় প্রকাশ করা বুঝা যাইতেছে।

আবু আবদুর রহমান ছালামী বলিয়াছেন, (ইজরত) ওহমান বেনে আক্কাছ, আবদুল্লাহ বেনে মহউদ প্রভৃতির দ্বারা যাহারা কোরআন পাঠ করিতেন, নিশ্চয় তাঁহারা যখন নবী (ছা:) এর নিকট দশ-আয়ত শিক্ষা করিতেন, যতক্ষণ না তাঁহারা তৎসমস্তের মধ্যে যে এলগ ও আলম নিহিত আছে অবগত হইতেন, ততক্ষণ [অন্য আয়ত শিক্ষা করিতে] অগ্রসর



হইতেন না। তাহারা বলিয়াছেন, আমরা কোরআন, এলম ও আমল সমুদয় শিক্ষা করিয়াছি। উপরোক্ত প্রমাণে প্রমাণিত হইতেছে যে, তফহির কারক ছাহাবাগণ কোরআনের যে তফহিরগুলি প্রকাশ করিয়াছেন উহার অধিকাংশ হজরত নবী [ছাঃ] এর নিকট হইতে শিক্ষাপ্রাপ্ত হইয়াছেন।

আরও উক্ত তফহির, ১৭৮ পৃষ্ঠায়;—

“বেদযাতিদিগের কয়েক সম্প্রদায়ের দ্বারা বাহারা দলীল ও মর্মে সম্বন্ধে ব্রম করিয়াছেন, তাহারা কতকগুলি বাতীল মতের উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়া কোরআনের উপর মনোনিবেশ করিয়াছেন, তৎপরে নিজেদের কল্পিত মত অনুযায়ী উহার ব্যাখ্যা করিয়াছেন, তাহাদের কল্পিত মত ও তফহির সম্বন্ধে ছাহাবী ও তাবেয়ীগণের মত প্রমাণরূপে গৃহীত হয় নাই। নিশ্চয় তাহারা নিজেদের মজহাবের মূল নিয়ম পদ্ধতিগুলি অমুসারে তফহির সকল রচনা করিয়াছেন। যথা—আবদুর রহমান বেনে ফয়হাল আছান্দ, জাক্সায়ি, আবদুল জাক্সার, রোমানি ও জামাখশারি প্রভৃতির তফহির। ইহাদের মধ্যে কেহ কেহ লালিত্ব পূর্ণ ভাষা প্রয়োগকারী ছিলেন, নিজের কথার মধ্যে গোপন ভাবে বেদযাত মত সকল নিহিত করিতেন, অথচ অধিকাংশ লোক ইহা অবগত হইতে পারে না। বেক্রপ কাশ্যাক প্রণেতা প্রভৃতি, এমন কি তাহাদের বহু বাতীল তফহির বহু ছুরি লোক কর্তৃক গৃহীত হইয়া থাকে।

যদি কোন আদ্যত সম্বন্ধে ছাহাবা, তাবেয়ি ও এমামগণ কর্তৃক কোন তফহির উল্লিখিত হইয়া থাকে, আর এক সম্প্রদায় আগমন পূর্বক তাহারা যে মজহাবের উপর আস্থা স্থাপন করিয়াছে উহা (বলবৎ করার) উদ্দেশ্যে উক্ত আদ্যতের অন্যপ্রকার ব্যাখ্যা করে, অথচ উক্ত মতটা ছাহাবা ও তাবেয়ীগণের মত না হয়, তবে সেই সম্প্রদায় এতৎ সম্বন্ধে মো'তাজ্জনা প্রভৃতি বেদযাতি দলের সমকক্ষ (শরিক) হইবে। মূল কথা, যে ব্যক্তি ছাহাবা ও তাবেয়ীগণের মত ও তফহির ত্যাগ করতঃ উহার বিপরীত মত ও তফহির গ্রহণ করে, সে ব্যক্তি উহাতে ভ্রান্ত, বরং বেদযাত মতাবলম্বী হইবে; কেননা উক্ত ছাহাবা ও তাবেয়ীগণ কোরআনের তফহির ও মর্মে সম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ ছিলেন। ইহার বিস্তারিত বিবরণ ইছলাম ও সননীত পুস্তকের প্রথম ভাগের লিখিত হইয়াছে।



যোজা আলি কারি বলিয়াছেন, যাহারা আভিধানিক নহো ছরফ তথ্যবিবরণের পরিষদের অমুকুল মতের অনুসরণ না করিয়া নিজের মনোক্তি মতে কোরানের ব্যাখ্যা করে, তাহারাই উক্ত হাদিছের লক্ষ্যস্থল। শানে নজুল, নাহেক, মনজুখ, প্রাচীন যুগের ঘটনাবলী ও আহকাম সম্বন্ধে প্রাচীন বিদ্বানগণের রেওয়াএতের উপর নির্ভর করিতে হইবে। আরতে যোতাপাবেহাত সম্বন্ধে যোজাছেয়া সম্প্রদায় প্রকাশিত অর্থের উপর নির্ভর করতঃ জ্ঞান অসম্ভব ধারণা করে এরূপ মত গ্রহণ করিয়াছে।

দার্শনিকদের কল্পিত মতগুলির উপর যাহা স্থাপন করা, অথচ উহার অকাট্য প্রমাণ নাই বা উহার পরিষদের এলমগুলির সমর্থন পাওয়া যায় না।

এই সমস্ত উক্ত হাদিছের লক্ষ্যস্থল হইবে। বরহকি বলিয়াছেন, মনোক্তি মতের অর্থ বিনা দলীলের কল্পিত মত। দলীল প্রমাণ সমর্থিত মত হইলে, উহাতে দোষ নাই।

ইহাতে বুঝা যাইতেছে, তফছিরের এলুম নবি (চাঃ) এর রেওয়াএত হইবে, কিংবা এমামগণের মত হইবে, কিংবা নহো ছরফ ইত্যাদি আরবি এলুম হইবে অথবা শুধুনের নিয়ম কানুন হইবে। যাহা রেওয়াএত হইতে গৃহীত হয়, উহাকে তফছির বলা হয়, আর যাহা উহা হইতে আবিষ্কৃত হয়, উহাকে তা'বিল বলা হয়।

বিনা এলমের কথা, ইহার অর্থ দলীলে কাংসি দলীলে জাযি, রেওয়াএত সংক্রান্ত দলীল কিংবা জ্ঞানানুমোদিত পরিষদের অমুকুল দলীল এইরূপ কোন দলীল না থাকে।

এমাম এবনো হাজার বলিয়াছেন এই হাদিছের শাস্তির সমধিক লক্ষ্যস্থল উক্ত বেদঘাতি সম্প্রদায় হইবে যাহারা কোরানের শব্দ হইতে যাহা বুঝা যায় কিংবা যাহা উদ্দেশ্য হয় উক্ত অর্থ খণ্ডন করিয়া যাহা বুঝা যায় না এবং উদ্দেশ্য না হয়, তাহা প্রকাশ করিয়া থাকে, এই হিসাবে তাহার দলীল ও অর্থ সম্বন্ধে ভ্রান্ত হইয়াছে, যেদূর আবদুর রহমান বেনে ফাযছাল, জাকারি, আবদুল জাকার, যোশ্মানি, জামাখ্‌শারি প্রভৃতি, তাহাদের মধ্যে কেহ কেহ নিজের নালিত্যপূর্ণ কথাগুলির মধ্যে বেদঘাত মত ও বাতিল তফছিরগুলি সংযোগ থাকে, অধিকাংশ ছুরী সম্প্রদায়ের উপর কুট তাল বিস্তার করিতে প্রয়াস পাটয়া থাকে? যেদূর কান্দ্গাফ প্রণেতা ইহার নিকট এবনে আভিয়ার তফছির, বরং



এমাম্ এবেনো আরফা মালিকি অধিক পরিমাণ তাহার উপর দোষারোপ করিয়া বলিয়াছেন, তিনি কাশ্মাক প্রণেতা অপেক্ষা সমধিক অনিষ্টকর কেননা সকলেই কাশ্মাক প্রণেতার মো'তাজেলা (ভাস্ত) সম্প্রদায় ভুক্ত হওয়ার কথা অবগত আছে, এইহেতু তাহা হইতে দূরে সরিয়া থাকে, পক্ষান্তরে এবেনো আতিয়া নিজেই ছদ্মত অল-জামায়াত ভুক্ত হওয়ার দাবি করিয়া লোকদিগকে ধোকা দিয়া থাকে—মে:, ২৩৮/২৩৯।

লেখক বলেন, হিন্দুস্তান ও বঙ্গদেশে যে সমস্ত বাতীল তফহির প্রচারিত হইতেছে, তৎসমস্তের কিছু আলোচনা করা কর্তব্য বিবেচনা করিতেছি।

হার সৈয়দ আহমদ ছাহেব কয়েক পারার উর্দু তফহির প্রচার করিয়াছেন, উহার মধ্যে বহু বাতীল মত সন্নিবেশিত হইয়াছে, কিন্তু উহা উর্দু ভাষায় লিখিত হইয়াছে বলিয়া বঙ্গবাসিদিগের পক্ষে তত মারাত্মক হইতে পারে নাই। কাদিয়ানি মিষ্টার মোহাম্মদ আলী ছাহেবের ইংরাজী ভাষায় লিখিত ও উর্দু ভাষায় লিখিত তফহির, ইহাতে শত শত বাতীল মত সন্নিবেশিত হইয়াছে, খোদা আমাকে কিছুকাল জীবিত রাখিলে তাঁহার বাতীল তফহিরের কথা সম্ভব কতকটার আলোচনা করিব। তাহার ইংরাজি ভাষায় লিখিত তফহির খানা ইংরাজি শিক্ষিত যুবকদের পক্ষে প্রাণহস্তা হলাহল বলিলেও অতুক্তি হয় না।

কাদিয়ানি মিষ্টার বশিরুদ্দিন ছাহেবের সামান্তকয়েক পারার উর্দু তফহির এই পর্য্যায়ভুক্ত।

ডাক্তার আবদুল হাকিম ছাহেবের ইংরাজি ও উর্দু তফহিরের কতকটা কাদিয়ানি মত সন্নিবেশিত হইয়াছে, তিনি প্রথম কাদিয়ানি মতাবলম্বী ছিলেন, পরে ছুদ্রি হইয়াছেন, কিন্তু অজ্ঞাতসারে তাঁহার প্রথম কতকগুলি কাদিয়ানি মত উহাতে বাকী রহিয়া গিয়াছে।

খুটান সেল সাহেব, পামার সাহেব ও বড়ওয়েল সাহেবের ইংরাজি তফহিরে অনেক বাতীল মত ও ঢাকা টিপনী আছে, কিন্তু যে হেতু উহা খুটানদের লিখিত, এই হেতু মুহলমানেরা তৎসমুদয়ের উপর আস্থা স্থাপন করেন না। খুটান গোল্ডসেক ছাহেবের বঙ্গভাষায় লিখিত ত্রিশ পারার তফহির অতি মারাত্মক হইয়াছে, আমি উহার বড় বড় ধোকা ওলি আমার কয়েক পারা তফহিরে খণ্ডন করিয়াছি, জীবিত থাকিলে, অবশিষ্ট ওলি খণ্ডন



করিতে থাকিব। সুখের বিষয়, উহাতে খুটানি পদ আছে, এইবোঝে অনেক মুছলমান উহা স্পর্শ করেন না। শ্রান্ত বাবু গিরিশ চন্দ্র সেনের অহুসারে অনেক ভুল ভ্রান্তি রহিতা গিয়াছে।

মাহাবাস অমাত্যকারী মৌলবি আলি সাহেবের অহুসার ও চীকাত্তে কতকগুলি ভুল ভ্রান্তি আছে। সব চেয়ে বড় যারাম্বরক মাহাবাস আকরায় খাঁ ছাহেবের কয়েক পারায় তফছির। ইনি প্রকৃত্তে মাহাবাস অমাত্যকারী বল ভূত হইলেও কাদিয়ানি বলের সমস্ত বাতীল মত উল্লাতে সন্নিবেশিত করিয়াছেন। ছুনইয়ার হানাকী শ'কেতি, মালেকি, হাফলী, অহাবী, শিয়া প্রভৃতি আলেমগণ এতকাল পর্যন্ত মত তফছির লিপিবদ্ধ করিয়াছেন, খাঁ ছাহেব তৎসমস্তের বিপরীত মত লিখিয়াছেন। তাঁহার শুক সাব সৈয়দ আহমদ ছাহেব ও কাদিয়ানি মিষ্টার মোহাম্মদ আলি ছাহেব, তাঁহার, তফছির মুছলমানদের পক্ষে পাঠ করা হারাম কারণ ছুনইয়ার সমস্ত হারাম তাঁহার নিকট হালাল এহেন লোকের লিখিত কেতাব বোঝা ভীক বাস্তবগণের স্পর্শ করা কি আশ্চর্য হইতে পারে?

X খোদা আমাকে জীবিত রাখিলে, একে একে তাঁহার বাবতীয় বাতীল তফছিরের কথা প্রকাশ করিয়া দিব।

ফুফুয়ার আলি হজরত যে সাবের হজ্জে তপক্ষিক লইয়া যান, সেই সাবের ইনস্পেক্টর মরহুম মৌলবি আবদুল লতিফ ছাহেব হজরত নবি (ছাঃ) কে স্বপ্নে বলিতে শুনিব, যখন ফুফুয়ার পীর সাহেব সেনে প্রত্যাগমন করিবেন, তখন তাঁহাকে কোরআন শরীফের বিপরীত বিপরীত তফছির লিখিয়া একদল লোক ইছলামকে ধ্বংস করিতে বহুশরিক হইয়াছে তাঁহাদের প্রতিবাদ করিতে বলিবেন, নচেৎ আমি তাঁহার দলের কোন কেতাব মঞ্জুর করিব না।

হজরত পীর ছাহেব আমার উপর সেই ভার দিয়া গিয়াছেন। খোদা-তায়ালা যেন আমাকে হজরত নবি (ছাঃ) এর সেই আদেশ পালন করিতে ক্ষমতা প্রদান করেন। আমিন, আমিন,

[৪] মোল্লবের উক্তি;—

রাছুলুমাহ [ছাঃ] বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি নিজ বুদ্ধিঅহুসারে কোরআনের ব্যাখ্যা করে, ইহাতে সত্য মত প্রকাশ করিলেও ভ্রান্তিমূলক কার্য করিল। তেরযেজি ও আবুনাউদ।



টিকা:—

এমাম এবনো হাজার বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এস্মে তফহিরের যোগ্যতা ও শর্তগুলি আয়ত্ত না করিয়া থাকে এবং অসুমান ও করুনা বলে কোরানের ব্যাখ্যা করিতে মনোনিবেশ করে, সে ব্যক্তি দুই চারিটির স্থলে প্রকৃত মত প্রকাশ করিলেও অধিক ক্ষেত্রে ভ্রান্তিমূলক ব্যাখ্যা করিয়া থাকে, কাজেই সর্বতোভাবে সেই অযোগ্য লোকের কোরানের ব্যাখ্যা করা ভ্রান্তিমূলক কার্য্য ও গোনাহ হইবে। যে ব্যক্তি নিম্নোক্ত ১৫টি বিষয় অবগত থাকে, সেই তফহির করার উপযুক্ত হইবে।

অভিধান, নহা, ছরফ, এন্তেকাফ, মাশানি, বযান, বদি, কেয়াত, “অহুলে-আকায়েদ” অহুলে কেকহ, শানে-নজুল, প্রাচীনদের ইতিবৃত্তি, নাছেথ মনছুথ, ফেকহ হাদিছ, ইহা ব্যতীত এলমে মওহেবা, যে ব্যক্তি এলম শিক্ষা করিয়া আমল করে, আল্লাহ তাহাকে একপ্রকার ( আধ্যাতিক ) এলম প্রদান করেন, ইহা এলমে মওহেবা। প্রাচীন বিদ্বানগণ উল্লিখিত এলমগুলির কতকাংশ প্রত্যক্ষ ভাবে আয়ত্ত করিয়াছিলেন, আর কতকাংশ তাঁহাদের প্রকৃতিতে অলক্ষ্যে নিহিত ছিল। তাঁহারা এই অংশ বিনা শিক্ষায় প্রদত্ত হইয়াছিলেন। এইরূপ শর্তধারি উপযুক্ত ব্যক্তি কোরানের ব্যাখ্যা করিলে, প্রকৃত ব্যাখ্যা করিলে, দুইটি নেকী পাইয়া থাকেন, দৈবাৎ ভ্রান্তিমূলক ব্যাখ্যা করিলেও গোনাহগার হইবেন না, বরং একটি নেকী পাইবেন, এমাম মোজতাহেদগণ শরিয়তের আহকামে ভুল করিলেও ঐরূপ ব্যবস্থা হইবে।

বাতেনিয়া নামক ভাস্ক সস্ত্রদায় ধারণা করিয়া থাকে যে, কোরআন শরিফের স্পষ্ট ও অস্পষ্ট দুই প্রকার মর্ম্ম আছে, উহার স্পষ্ট মর্ম্ম গ্রহণীয় নহে উহার অস্পষ্ট মর্ম্ম গ্রহণীয়, ইহা ভ্রান্তিমূলক মত।

এই মতানুসারে কোন কোন ছুফি বলিয়াছেন, ফেরযাওনের অর্থ নফ্ছ, মুছার অর্থ কল্ব ( অন্তর ), ইহা আয়ত্তের ইঙ্গিত নহে, বরং আসল মর্ম্ম।

এমাম ) গাফ্ফালি প্রভৃতি বলিয়াছেন, দুইটি কারণ ব্যতীত কোরান ও



হাদিছের প্রকাশ অথবা ত্যাগ করতঃ অন্য কূটার্থ গ্রহণ করা হারাম, প্রথম শরিয়ত প্রবর্তকের পক্ষ হইতে অন্য প্রকার অর্থ নির্দ্ধারিত হয়, দ্বিতীয় জ্ঞান উহার অন্য প্রকার অর্থ নির্ণয় করিতে বাধ্য করে।

মাওয়াদ্দি বলিয়াছেন, কতক ধর্ম ভীক ব্যক্তি এই হাদিছের স্মৃতি মর্ম গ্রহণ করতঃ বলিয়াছেন যে, একত্রেহাদ করতঃ কোরানের মর্ম আবিষ্কার করা যদিও বৈষম্যভাব বর্জিত নজির আদি থাকে, জায়েজ নহে। আমরা যে কোরানের গবেষণা করিতে ও উহা হইতে আহকাম আবিষ্কার করিতে আদিষ্ট হইয়াছি, ইহা তাহার বিপরীত মত। বেক্বপ আল্লাহ তায়ালা বলিগাছেন ;—

একতাহার করিগা আহকাম ইহাতে لعامة الذين يستنظرون منهم  
আবিষ্কার করিতে আদেশ করা হইয়াছে। \*

अबुनशेय अह्मद शहिद :-

কোরান শরণ করা  
ও বুঝিয়া লওয়া সহজ এমন কি মোজতাহেদগণ উহার মর্ম বুঝিতে  
অক্ষম নহেন উহার কতক কথা বহু অর্থবাচক, কিম্বা বিবিধপ্রকার আদেশ  
উপদেশ হালাল ও উহার বিপরীত মর্ম প্রকাশ করে, কিন্তু তোমরা উহার  
উৎকৃষ্ট মর্ম গ্রহণ কর। এই হাদিছে বুঝা যায় যে, কোরান শরিফে  
একতাহাদ ও এস্তেখাৎ করা জায়েজ। একদল লোক উপরোক্ত মতধারীদের  
মত গ্রহণ পূর্বক বলিয়াছেন, নবি (ছাঃ) এর রেওয়াএত ব্যতীত  
সর্বতোভাবে কোরান শরিফের তফহির করা হারাম, যদিও উহার মধ্যে  
নিহিত এলম সফল হয়। এই দল একদল সীমা অতিক্রম করিয়াছে যে,  
মোজতাহের নিকট উপস্থিত হইয়াছে। সমস্ত জামানার আলেম সম্প্রদায়  
এই মতের বিপরীত ছিলেন, ইহাই উপরোক্ত দলের নির্কৃদিতার ও  
অসত্যপরায়ণ হওয়ার যথেষ্ট প্রমাণ।

মহ্‌ইমোছ-ছুরাৎ ও অন্যান্য বিদ্যানগণ বলিয়াছেন, এজতেহাদ করিয়া  
এরূপ সম্ভব মর্মে গ্রহণ করা যাহা আশুতের পূর্বকার ও পরবর্তী এবারতের  
অনুকূল হয় এবং কোরআন ও হাদিছের বিপরীত না হয় তফছিরকারক  
আলেমগণের পক্ষে নিষিদ্ধ নহে। পক্ষান্তরে নির্দোষ রাফিজিগণ যেরূপ



مرج البحرين (الي) يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان এই আয়তব্ধের সাগরব্ধের অর্থ আলি ও ফাতেমা ও মুসা ও প্রবালের অর্থ হাছান ও হোছাএন লইয়াছেন, ইহা নিষিদ্ধ তফছির, কতকটা টীকাকার বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি আরবি অভিধান ও হকিকত, মাজাজ, মোজমাল, মোফাছ্‌ছাল, আম, খাস ইত্যাদি তফছিরকারকের জ্ঞাতব্য বিবিধ প্রকার শব্দের ব্যবহার অবগত না হইয়া কোরআনের ব্যাখ্যা করিতে আরম্ভ করে, সে ব্যক্তি আয়তের প্রকৃত মর্থ প্রকাশ করিলেও গোনাহ্‌গার হইবে, কেননা সে শরিয়তের বিনা অহুমতি কোরআনের ব্যাখ্যা করিতে উদ্বৃত্ত হইয়াছে।

তিবি ত্বরপুষ্টি হইতে উদ্ধৃত করিয়াছেন যে, নিজ কল্পনা অহুসারে তফছির করার অর্থ এই যে, একমুখ মত প্রকাশ করা সাহায্য ভিত্তি কোরান ও হাদিছের এলমের উপর স্থাপিত না হয়, বরং তাহার জ্ঞানানুমোদিত কল্পনা অহুসারে মত প্রকাশ করা। তফছিরের এলম লোকদের মুখে শুনিতে হইবে, যথা শানে নজুল, নাছেখ, মনছুখ, এমামগণের মত, তাহারাই হকিকত মাজাজ, মোজমাল, মোফাছ্‌ছাল, আম, খাস ইত্যাদি যে অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, দীনি অছুল সংক্রান্ত আলোচনা। এই সমস্ত উহার অন্তর্গত যে ব্যক্তি এই শর্তগুলি আদায় না করিয়াছে, তাহার কথা বাতিল। সে সত্যকথা প্রকাশ করিলেও গোনাহ্‌গার হইবে। লেখক বলেন, মাওনানা আকরাম খাঁ ও মিষ্টার মোহাম্মদ আলির তফছিরদ্বয় এই পর্য্যায়ভুক্ত।

জোন্দাব, জোন্দোব আবুজার গেকারির নাম তাঁহার গুণ-গরিমা বহু বিস্তৃত।

আবদুল্লাহ বাজালির পুত্রের এই নাম ইনি একজন ছাহাবা, হাছান বাছারি ও এবনে ছিরিন তাঁহার নিকট হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন।

জোন্দাব কাছারি কিম্বা কোশায়রি অথবা আলকামি এই তিন জনের মধ্যে কোন একজন ইহবেন।—মে: ১১২৩২৪০, আ: ১১১৭।

(১) আবু হোরাযরার উক্তি;—

নবি (ছা:) বলিয়াছেন, কোরান সম্বন্ধে বিরোধ করা কোফর। আহমদ ও আবুদাউদ উহা রেওয়াএত করিয়াছেন।



নীকা,—

মোতাপাবেহাত আয়তগুলি লইয়া বিরোধ করা, অর্থাৎ একজন নিজের নাবি একটি আয়ত দ্বারা প্রমাণ করিতে উদ্যত হইল অতঃপর উপর প্রতিবাদে দ্বিতীয় আয়ত উপস্থিত করিল, যেন একটি আয়তকে অন্য আয়তের বিপরীত ধারণা করিল, ইহাতে পরিনামে কাকেরীতে পরিণত হওয়ার আশঙ্কা আছে।

অমনোল আরাব উহার অর্থে বলিয়াছেন, কোরান শরিকের আলাহ তায়ালার কলাম হওয়া সম্বন্ধে সন্দেহ করিলে কাকের হইতে দইবে।

বরজবি উহার অর্থে বলিয়াছেন, কোরানের একাংশ দ্বারা অন্য অংশের উপর অসত্যারোপ করা, ইহাতে কোরানের উপর দোষারোপ করার সুযোগ হইয়া থাকে, কোরান-পাঠকারীর পক্ষে বিভিন্ন মর্মবাচক আয়তগুলির মধ্যে সমতা স্থাপন করিতে যথাসাধ্য চেষ্টা করা উচিত, কেন না উহার একাংশ অন্য অংশের সত্যতা প্রমাণ করে। আর দি সমতা স্থাপন করিতে অকম হয়, তবে যেন নিজের বুদ্ধির দৃষ্টি ধারণা করিয়া আলাহ ও রহুলের উপর প্রকৃত এলমের ভার অর্পণ করিবে।

শরহোছ-ছুয়াহ কেভাবে আছে, কোরান ৭ কেরাতে নামেল হইয়াছে, উহার প্রত্যেকটি কোরান, উহার উপর ঈমান আনা ওয়াজেব উহার কোন একটি অস্বীকার করিলে, কাকের হইতে হয়। মে: ১১২৪০।

(১) আমার বেনেশোয়াএব তাঁহার পিতা হইবে, তাঁহার দাওয়া হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন তিনি বলিয়াছেন আব (ছা:) একদল লোকের (কথা) শ্রবণ করিলেন যাহারা কোরান সম্বন্ধে বাদহুবাদ করিতেছিলেন ইহাতে নবি (ছা:) বলিলেন তোমাদের পূর্বে যাহারা ছিলেন তাহারা এই জন্তই ধ্বংসপ্রাপ্ত হইয়াছিলেন যে তাহারা আলাহতায়ালার কেতাবের একাংশকে অপরাংশের বিপরীত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছিলেন, আলাহ তায়ালার কেতাবকে এই জন্ত নামেল করা হইয়াছে যে উহার একাংশ অন্য অংশে সত্যতা প্রমাণ করিবে। কাজেই তোমরা উহার একাংশ দ্বারা অন্য অংশের উপর অসত্যারোপ করিও না, তোমরা উহার যে অংশ বুঝিতে পার উহার বর্ণনা কর, আর যে অংশ বুঝিতে না পার, উহা উহার জ্ঞাতার উপর হস্ত কর। আহমদ ও এবনো-মাজা।



## বঙ্গভূবান মেশকাত-মাহাবিহ—তৃতীয় ভাগ

টীকা:—

হাযাবাগণ একটা আয়তকে অন্য আয়তের বিপরীত বলিয়া প্রকাশ করিতেছিলেন। তখন নবি (ছা:) বলিয়াছিলেন এই হেতু দ্বিহদী ও খুটানগণ ভ্রান্ত হইয়া গিয়াছিলেন, দ্বিহদীগণ ইঙ্গিল অমাত্র করিতেন খুটানগণ তওরাত অমাত্র করিতেন। দ্বিহদীগণ নিজেদের মতের বিপরীত বলিয়া তওরাতের কতকাংশ অমাত্র করিতেন এবং খুটানগণ নিজেদের মতের বিপরীত খারণায় ইঙ্গিলের কতকাংশ অমাত্র করিতেন।

কেহ কেহ এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন দ্বিহদী ও খুটানগণ তওরাত ও ইঙ্গিলের মূল মর্ম ত্যাগ করত: নিজেদের মনগড়া অর্থ গ্রহণ করিতেন। আল্লাহ তায়ালা: কেতাব এই ভাবে না জেল করা হইয়াছে যে, উহার একটা অপরটীর সমর্থন করে ইঙ্গিল তওরাতের সমর্থন করিয়াছে, কোরান শরীফ সমস্ত আহমানি কেতাবের সত্যতা স্বীকার করিয়াছে। এইরূপ নাহেখ আয়ত প্রতিপন্ন করিয়াছে যে, মনছুখ ছকুমের প্রতি আমল করা হইবে না, মোহকাম (محكم) আয়ত প্রকাশ করিয়াছে যে, মোতাশাবেহ (منشابه) আয়তের উপর আমল করা যাইবে না, কোন দলীল হইতে যে আয়তটী মোয়াও-হাল (مؤول) প্রতিপন্ন হইয়াছে, উহা প্রকাশ করিয়াছে যে, 'জাহের' (ظاهر) আয়তের উপর আমল করা হইবে না, খাস (خاص) ও মোকাইয়াদ (مقيد) আয়তের প্রকাশ করিয়াছে যে, আ'ম (عام) ও মোতলাক (مطلق) আয়তের উপর আমল করা হইবে না।

এইহেতু তোমরা একটীর দ্বারা অপরটীর উপর অসত্যারোপ করিওনা, বরং বল, আল্লাহ তায়ালা নিজ রাহুলের উপর যাহা না জেল করিয়াছেন সবসুই সত্য।

তোমরা শরিয়তের নিয়ম কাহুন অহুসারে যাহা বুঝিতে পার তাহা প্রকাশ কর। আর মোতাশাবেহাত ইত্যাদির তুল্য যাহা বুঝিতে না পার তাহা আল্লাহ তায়ালা উপর কিম্বা তোমা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর আলেমের উপর স্তম্ভ কর এবং নিজের কল্পনাবলে উহার অর্থ প্রকাশ করিও না।

মোজহের বলিয়াছেন, কোরানের এক আয়ত দ্বারা অন্য আয়তের প্রতিবাদ করার নজির এই—হুযুত-অল-জামায়াত সম্প্রদায় বলিয়া থাকেন,



ভাল-মন্দ সমস্তই আল্লাহতায়ালার পক্ষ হইতে হইয়া থাকে, ইহার প্রমাণ ছুরা  
নেছার ১১-ককুর আয়ত;—

قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ۝

“তুমি বল, ( ভাল মন্দ ) সমস্তই আল্লাহতায়ার পক্ষ হইতে।”  
কাদরিয়া নামক ভ্রান্ত দলেরা বলিয়া থাকে, উহা সত্য মত নহে, ইহার  
প্রমাণ উহার পরবর্তী আয়ত ;

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ

فَمِنْ نَفْسِكَ ۝

“যে কল্যাণ তুমি প্রাপ্ত হইয়া থাক, তাহা খোদার পক্ষ হইতে, আর যে  
অকল্যাণ তুমি প্রাপ্ত হইয়া থাক উহা তোমার নিজের পক্ষ হইতে।

কাদরিয়াদের এইরূপ মতভেদ নিষিদ্ধ। এইরূপ বিভিন্ন অর্থবাচক আয়ত-  
গুলির মীমাংসা এই যে, মুছলমানদিগের এজমা ( এক বাক্যে গৃহীত মত )  
যে মতের উপর হইয়াছে, তাই গ্রহণ করিতে হইবে এবং দ্বিতীয় আয়তের অন্ত  
সদার্থ লইতে হইবে।

আমরা বলিব, ভাল মন্দ সমস্তই আল্লাহতায়ালার পক্ষ হইতে, আর  
শেষোক্ত আয়াতের ব্যাখ্যা সম্বন্ধে ভুলছিন্নকারকগণ বলিয়াছেন, উহা উহার  
পূর্বোন্নিখিত আয়তের সহিত সংশ্লিষ্ট রহিয়াছে, উহা এই;—

فَمَا لَهُمْ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا (يعني

ان المنافقين لا يعلمون ما هو الصواب ويقولون ما  
أصابك الخ -

“কি হইয়াছে—এই সম্প্রদায়ের যে, তাহারা কথা বুঝিতে পারে না।”)   
অর্থাৎ নিশ্চয় মোনাফেকগণ সত্য মত কি, তাহা বুঝিতে পারে না। আর  
তাহারা বলিয়া থাকে যে, তুমি যে কল্যাণ প্রাপ্ত হইয়াছ, উহা আল্লাহতায়ালার  
পক্ষ হইতে, আর তুমি যে অকল্যাণ প্রাপ্ত হইয়াছ, উহা তোমার নিজের পক্ষ



হইতে।" আর কোন কোন তকছিরকারক বলিয়াছেন, ইহা স্বতন্ত্র আরত; ইহা তকদীর সংক্রান্ত ব্যাপার নহে।

আয়তের অর্থ এই—হে মোহম্মদ কিম্বা হে মাহুম্ব, তুমি যে জয়, সৃষ্টিত জব্বা, সুখ শান্তি ইত্যাদি প্রাপ্ত হইয়া থাক, উহা আল্লাহতায়ালার অনুগ্রহে প্রাপ্ত হইয়া থাক। আর তুমি যে পরাজয়, অর্থ সম্পদের ক্ষতি ও পীড়া প্রাপ্ত হইয়া থাক, উহা তোমার কৃত পাপের বিনিময়। যেদ্বন্দ্ব কোরানে আছে;—

و ما اما بكم مصيبة فيما كسبت ايديكم ويعفون كثير -

"আর তোমরা যে বিপদে পতিত হও, উহা তোমাদের কৃত গোনাহ কার্যের জন্য, আল্লাহ অনেক গোনাহ ক্ষমা করিয়া দিয়া থাকেন।"

হজরত এবনো আব্বাহ (রাঃ)কে এক ব্যক্তি জিজ্ঞাসা করিয়াছিল, কোরান শরীফের কয়েকটি আয়ত বিপরীত অর্থবাচক বলিয়া অস্বীকৃত হয়, সে-কয়েকটি আয়ত উপস্থিত করিয়াছিল;—

(১) فلا انساب بينهم يرمئذ ولا ينصرون

"সেই দিবস তাহাদের মধ্যে কংশগত সম্বন্ধ থাকিবে না এবং তাহারা পরস্পরে জিজ্ঞাসাবাদ করিবে না।"

পক্ষান্তরে অন্য আয়তে আছে;—

و اتدل بعضهم على بعض يئسوا ولون

এবং তাহাদের মধ্যে একে অন্যের দিকে মুখ করিয়া জিজ্ঞাসা করিবে।"

(২) ربنا ما كنا مشركين

"হে আমাদের প্রতিপালক, আমরা মোশরেক ছিলাম না।"

ইহাতে বুঝা যায় যে, মোশরেকেরা নিজের অবস্থা গোপন করিবে।

পক্ষান্তরে অন্য আয়তে আছে;—

ولا يكتمون الله حديثا

"এবং তাহারা আল্লাহতায়ালার নিকট কথা গোপন করিতে পারিবে না।"

ইহা প্রথম আয়তের বিপরীত;—



خَلَقَ الْاَرْضَ فِي يَوْمَانِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاءَ ثُمَّ السَّمَاءَ إِلَى السَّمَاءِ (৩)

এই আয়তে বুঝা যায় যে, প্রথমে জমি সৃষ্টি করা হইয়াছিল।

পকাস্তরে অন্য আয়তে আছে ;—

وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا

ইহাতে বুঝা যায় যে, প্রথমে আছমান সৃষ্টি করা হইয়াছিল।

তদন্তরে হজরত এবনো আক্বাছ ( রাঃ ) বলিয়াছিলেন, প্রথমে সিনা ফুৎকার দেওয়া কালে কেহ কাহারও নিকট কোন কথা জিজ্ঞাসা করিবে না।

দ্বিতীয় ফুৎকার দেওয়া কালে একে অন্তরে নিকট জিজ্ঞাসাবাদ করিবে।

যে সময় আল্লাহ খালেছ বান্দাগণের গোনাহ মা'ফ করিয়া দিবেন, মোশরেকেরা বলিবে, আইন, আমরা খোদার নিকট বলি, আমরা মোশরেক ছিলাম না, তখন তাহাদের মুখে মোহর স্থাপন করা হইবে, ইহাতে তাহাদের হস্ত ও অঙ্গ প্রত্যঙ্গ সাক্ষ্য প্রদান করিবে, তখন তাহারা বুঝিবে যে, তাহারা আল্লাহতায়ালার হইতে কোন কথা গোপন করিতে পারিবে না।

আল্লাহ প্রথমে জমি সৃষ্টি করিয়াছিলেন, তৎপরে আছমান সৃষ্টি করিয়াছিলেন, وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ইহার, অর্থ তৎপরে জমি হইতে পানি, তৃণ, গাহাড়, জীব-জন্তু পয়দা করিয়াছিলেন।

( ৪ ) এক আয়তে আছে ;—

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ الْف سَنَةً مِمَّا نَعْدُونَ

ইহাতে বুঝা যায় যে, কেয়ামতের দিবস সহস্র বৎসর হইবে।

অন্য আয়তে আছে ;—

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خُمُسُونَ الْفَسَنَةً

ইহাতে বুঝা যায় যে কেয়ামতের দিবস ৫০ সহস্র বৎসর হইবে।

হজরত এবনো আক্বাছ ( রাঃ ) বলিয়াছেন ;—

আল্লাহতায়ালার যে ৬ দিবস দুইইয়া সৃষ্টি করিয়াছিলেন, উক্ত দিবস সহস্র বৎসরের হইবে।

আর কেহ কেহ বলিয়াছেন, কাফেরদের জন্ত কেয়ামত ৫০ সহস্র বৎসর হইবে। গোনাহগার ইমানদারদের জন্ত কেয়ামত সহস্র বৎসর হইবে।

নেককার পরহেজগারদের জন্ত দুই রাকয়াত নামাজের সময় হইবে।



আমর শোয়াএবের পুত্র, তাঁহার দাদার নাম মোহম্মদ বেনে আবহুলাই বেনে আমর, ইনি তাবেরি ছিলেন। শোয়াএবের দাদার নাম আবহুলাই বেনে আমর বেনেল আছ, ইনি ছাহাবী ছিলেন। **عن جده** অর্থ তাঁহার দাদা হইতে, কাহার দাদা হইতে, ইহাতে সন্দেহ আছে, যদি আমরের দাদা মর্য হইত তবে হাদিছ মোরছাল হইবে। আর যদি শোয়াএবের দাদা মর্য হইত, তবে হাদিছ মোস্তাছেল হইবে। মেঃ, ১১২৪০/১২৪১, ছহিহ বোখারি, ২/১১২।

(১) এবনো মছউদের উক্তি ;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, কোরআন সপ্ত অক্ষরের উপর নাঞ্জেল করা হইয়াছে, প্রত্যেক আয়তের বাহ ও আভ্যন্তরিক অংশ আছে এবং প্রত্যেকের সীমা উন্নতস্থল আছে।—মাহাবিহ লেখক উহা শরহোছ-ছুয়াই কেতাবে রেওয়াএত করিয়াছেন।

টীকা ;—

সপ্ত অক্ষরের অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়। কেহ কেহ বলিয়াছেন, আরবের প্রচলিত সাত ভাষায় উহা নাঞ্জেল করা হইয়াছে, কোরায়েশি, ছোকাএফ, তাই, হাওয়াজেন, হোজাএল, এমল ও বনু তামিম এই সাত সম্প্রদায়ের ভাষায় উহা নাঞ্জেল করা হইয়াছিল। প্রথমতঃ কোরান শরিফ কোরাএশি ভাষায় নাঞ্জেল হইয়াছিল, ইহাই হজরতের ভাষা ছিল, অন্তান্ত সম্প্রদায়ের পক্ষে সেই ভাষায় কোরান পড়া কষ্টকর হইয়া পড়িল, তখন নবি (ছাঃ) এই সহজে সহজ পন্থা নির্দেশ করিতে আল্লাহতায়ালার দরবারে আবেদন জানাইলেন, তখন খোদার আদেশ আসিল, প্রত্যেক সম্প্রদায় নিজ নিজ ভাষায় কোরান পড়িতে পারে। হজরত ওহমান (রাঃ) এর খেলাফত কাল পর্য্যন্ত এইরূপ সাত ভাষায় কোরান পাঠ করা হইত, যখন তিনি দেখিলেন, উহাতে লোকদের মধ্যে মতভেদ হইতেছে এবং একদল অন্য দলের উপর দোষারোপ করিতেছে, তখন তিনি হজরত আবু বকর (রাঃ)র আদেশ অনুসারে ও হজরত ওমারের অমুমোদনে জয়েদ বেনে ছাবেত যে ভাষায় কোরান সংগ্রহ করিয়া গিয়াছিলেন, তাহার কয়েক



খানা অহুনিপি লিপিবদ্ধ করাইয়া ভিন্ন ভিন্ন ঘেঁষে প্রেরণ করিয়াছিলেন এবং অন্যান্য ভাষায় লিখিত অহুনিপি ধ্বংস করিয়া দিলেন, সেই ভাষাগুলির সামান্যই স্থায়ী থাকিল, ছাড়াবাগণ ইহার উপর একমত হইলেন। আভিধানিক বিধানগণ এই ব্যাখ্যা গ্রহণ করিয়াছেন, বয়হকি ও এবনো-আতিয়া এই মতটী ছহিহ বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন। হজরত এবনো-আক্বাহ (রাঃ) স্টেট: এইরূপ ব্যাখ্যা করিয়াছেন। এই মতের উপর এইরূপ প্রবণ উপস্থিত করা হইয়াছে যে, আরবদের ভাষা সাত অপেক্ষা অনেক বেশী, ইহার এইরূপ উত্তর হওয়া হইয়াছে যে, আরবদের ভাষা সংখ্যায় অনেক বেশী হইলেও সমধিক ছহিহ (প্রাচীন) সাতটি ভাষা !

উক্ত মতের প্রতিবাদে বলা হইয়াছে যে, হেশাম নিম্নের ভাষায় কোরান পড়িয়াছিলেন, ইহাতে হজরত ওমার (রাঃ) উহার উপর এনকার করিয়া তাঁহাকে ধরিয়া লইয়া হজরত নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত করিয়াছিলেন, হেশাম ও হজরত ওমরের ভাষা একই ছিল, যদি সাত অক্ষরের অর্থ সাত ভাষা হইত, তবে হজরত ওমার (রাঃ) এইরূপ করিলেন কেন? উদ্ভূত্রে বলা হইয়াছে যে, হজরত ওমার (রাঃ) উহা অবগত না হওয়ার জন্য এইরূপ করিয়াছিলেন। দ্বিতীয় দল বলেন, সাত অক্ষরের অর্থ সাত প্রকার কেয়াত, সাতজন এমাম এই হেতু পৃথক পৃথক কেয়াত প্রণালী মনোনীত করিয়াছেন। **ادغام** এদগাম, **امال** এমালা, **رتف** অক্ফ, **حركات** জের, অবর, পেশ ইত্যাদিতে সাত জন কারীর মতভেদ হইয়াছে, কেহ **مَلِك** পড়েন, কেহ **مَالِك** পড়েন, কেহ **بظنن** পড়েন, কেহ **بضنن** পড়েন।

তৃতীয় দল বলেন, কোরানের সাত প্রকার অর্থ আছে, (১) আদেশ (২) নিষেধ, (৩) প্রাচীনকালের ইতিবৃত্ত, (৪) উদাহরণ, (৫) উপদেশ, (৬) পুরকারের অঙ্গীকার, (৭) শাস্তির অঙ্গীকার। কেহ কেহ সাত প্রকার অর্থের ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, (১) আকায়েদ, (২) আহকাম (৩) স্বংসভাব, (৪) প্রাচীন ইতিহাস, (৫) উদাহরণ, (৬) পুরকারের অঙ্গীকার, (৭) দণ্ডের অঙ্গীকার।



আবার কেহ কেহ সাত প্রকার অর্থের ব্যাখ্যা বলিয়াছেন, (১) আদেশ, (২) নিষেধ, (৩) হালাল, (৪) হারাম, (৫) মোহকাম, (৬) মোতা-শাবেহ, (৭) উদাহরণ।

কেহ কেহ বলেন, এখানে সপ্ত অর্থে নির্দিষ্ট সপ্ত সংখ্যক নহে, বহু বিস্তার বুঝায়, আরব্য লোকেরা বাহ্য অর্থে সাত শব্দ ব্যবহার করিয়া থাকেন। প্রত্যেক আয়তের দুই প্রকার অর্থ আছে, বাহ্য ও আভ্যন্তরিক বাহ্য মর্মের অর্থ যাহা সমস্ত আরবি ভাষাভাষিগণ বুঝিয়া থাকেন, আভ্যন্তরিক মর্মের অর্থ যাহা আল্লাহ তায়ালা বিশিষ্ট বান্দাগণ বুঝিয়া থাকেন। তফছিরে অর্থাৎ প্রাচীনদিগের রেওয়ায়েতে যে অর্থ প্রকাশিত হয়, উহা বাহ্য অর্থ। তা'বিলি অর্থকে অর্থাৎ জানোহুমোদিত অর্থকে আভ্যন্তরিক অর্থ বলা হয়।

কেহ বলিয়াছেন, বাহ্য অর্থের মর্ম কোরানের উপর বিশ্বাসস্থাপন ও আভ্যন্তরিক অর্থের মর্ম উহার উপর আমল করা।

কেহ বলিয়াছেন, বাহ্য অর্থের মর্ম কোরান পাঠ করা। আভ্যন্তরিক অর্থের মর্ম উহার অর্থবোধ ও তৎসম্বন্ধে গবেষণা করা।

বাহ্য ভাবের অর্থ উহার \* ও আভ্যন্তরিক ভাবের অর্থ উহার অর্থ।

বাহ্যভাবের অর্থ কোরানের প্রাচীন কাহিনীগুলি প্রকাশভাবে ইতিহাস এবং উহাতে উপদেশ গ্রহণ উহার আন্তরিক ব্যাপার। প্রত্যেক বাহ্য ও আভ্যন্তরের সীমা ও অন্ত আছে, প্রত্যেক সীমা ও অন্তের একরূপ একটা স্থান আছে যে, তথায় উন্নত হইতে পারিলে, উক্ত সীমা ও অন্তের অবস্থা অবগত হওয়া সম্ভব হইয়া পড়ে।

কেহ কেহ উহার অর্থ বলিয়াছেন, প্রত্যেক বাহ্য ও আভ্যন্তরের সীমার উন্নত স্থল আছে, তথায় উন্নীত হইলে, উহা বুদ্ধিতে সক্ষম হওয়া যায়। বাহ্য ভাবের উন্নত স্থল আরবি সাহিত্য ও ব্যাকরণ শিক্ষা করা এবং এইরূপ বিষয়ের অন্বেষণ করা যাহার উপর শানে-নজুল, নাছেখ ও মনহুখ ইত্যাদি বাহ্য বিষয়গুলির জ্ঞানলাভ নির্ভর করে। আন্তরিক ভাবের উন্নত স্থল নফছ শুদ্ধ করা, অঙ্গ প্রত্যঙ্গগুলির আদবগুলির সহিত অলঙ্কৃত হওয়া, স্পষ্ট মর্মের অন্বেষণ করা কষ্ট স্বীকার করা ও তদনুযায়ী আমল করা।



কেহ কেহ বলিয়াছেন, সীমার অর্থ শরিয়তের নির্ধারিত ও বিধিবদ্ধ আহকাম, প্রত্যেক হকুমের এরূপ একটি স্থান আছে যে, তথার উন্নত হইতে পারিলে, সমস্ত প্রকার আহকাম ও হকের অবস্থা অবগত হওয়া সম্ভব হয়, নবি (ছাঃ) ও বড় বড় দরজা বিশিষ্ট আলেমগণ সেই স্থলে উপনীত হইতে পারিয়াছিলেন।

কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, প্রত্যেক আয়তের ৬০ সহস্র নিগূঢ় তত্ত্ব আছে। হজরত আলি (রাঃ) বলিয়াছেন, যদি আমি ইচ্ছা করি, তবে কোরআন শরিফের দ্বারা ৭০টা উষ্ট্র বহন করিতে পারি।

ডাক্তারজানি বলিয়াছেন, কতক সূক্ষ্মতত্ত্ববিদ বিদ্বান বলিয়াছেন, আয়ত-গুলির প্রকাশ্য মর্ম্মগুলি গ্রহণীয় হইবে, ইহা সত্ত্বেও উহাতে নিগূঢ় তত্ত্বরাশির ইঙ্গিত আছে, তৎসমস্ত তরিকত ও মা'রেফাত পন্থীদের পক্ষে প্রকাশিত হয়, স্পষ্ট গ্রহণীয় মর্ম্ম ও সেই নিগূঢ় তত্ত্বরাশির মধ্যে সমতা স্থাপন করা সম্ভব হয়, ইহা পূর্ণ ইমান ও বিশুদ্ধ মা'রেফাতের অন্তর্গত।—মেঃ, ১২৪২/২৪৩, আঃ, ১১৭৮/১৭৯।

(১) আবদুল্লাহ বেনে আমরের উক্তি;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, এলম তিন প্রকাশ (১) মোহকাম আয়ত (২) স্থায়ী ছুন্নত, (৩) তুল্য কেয়াছি মাছায়েল, এতদ্ব্যতীত যাহা কিছু আছে তাহা অতিরিক্ত।—আব্দাউদ ও এনো-মাজা ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টীকা;—

শরিয়তের মূল মলীল তিনটি প্রথম কোরআন শরিফের মোহকাম আয়ত-গুলি যাহা মনচুখ হয় নাই এবং একই প্রকার মর্ম্মবাচক, ইহাই কোরআনের মূল, উহার অর্থ নিশ্চিত, অন্য প্রকার অর্থের সম্ভাবনা উহাতে নাই। মোতাশাবেহাত আয়ত-গুলির অর্থ মোহকাম আয়তগুলির বিপরীত গ্রহণীয় হইতে পারে না।

আরবী সাহিত্য, অছুলে আকায়েদ ও অছুলে ফেকহ উহার অন্তর্গত।

দ্বিতীয় স্থায়ী ছুন্নত, উহার অর্থ যে হাদিছ নবি (ছাঃ) হইতে উদ্ভূত হইয়াছে, ছহিহ ও গ্রহণযোগ্য ছনদে সম্ভ্রমাণ হইয়াছে এবং উহার উপর আমল চলিয়া আসিতেছে।



তিবি বলিয়াছেন, দ্বায়ী ছুয়তের অর্থ যে হাদিছের ছনমগুলি স্বরক্ষিত রহিয়াছে, কিংবা যে হাদিছগুলির মতনগুলি দৃঢ়তার সহিত রক্ষা করা হইয়াছে। **فريضة عادلة** করিয়া শব্দের অর্থ যে হকুমতী কোরান ও হাদিছের উপর কেয়াছ করিয়া আবিষ্কার করা হইয়াছে, আদেলা শব্দের অর্থ কোরান ও হাদিছ উল্লিখিত মহলাগুলির তুল্য কেয়াছি মহলাগুলি সত্য ও তৎসমস্তের উপর আমল করা ওয়াছে। ইহাতে এজমা ও কেয়াছের প্রতি ইঙ্গিত করা হইয়াছে। কেয়াছি মহলার উপর কোন সময়ের মোজতাহেদগণের একমত হইয়া থাকে, উহাকে এজমা বলা হয়।

ইহাতে প্রমাণিত হইতেছে যে, শরিয়তের দলীল চারিটা—কোরান, হাদিছ, এজমা ও ছহিহ কেয়াছ।

উল্লিখিত এলমগুলি ব্যতীত অন্যান্য এলম আবশ্যকীয়, যেহেতু অল্প প্রয়োগ, চিকিৎসা বিজ্ঞা, কৃষি বিজ্ঞা, বয়ন বিজ্ঞা। এই সমস্ত শরিয়তের এলমের অন্তর্গত নহে, কোরান ও হাদিছ শিক্ষা করিতে নহে বিজ্ঞা যে পরিমাণ আবশ্যক, তাহাই আবশ্যকীয়, তদতিরিক্ত অনাবশ্যকীয়।

এবনো-মালেক বলিয়াছেন, এই তিন এলমের সংগ্রহ যে এলমগুলি, যথা—নহী, ছরফ, ওরুছ, হাকিমি ইত্যাদি ইহা জরুরি, এছাড়াও সমস্ত অনাবশ্যকীয়। মে:, ১১২৪৪ ১২৪৫। আ:, ১১১১২ ১১৮০।

( ১ ) আওফ বেনে মালেক আশজাহির উক্তি ;—

নবি (ছা:) বলিয়াছেন, শাসন কর্তা; কিংবা আদিষ্ট কর্তৃচাৰী অথবা গণ্ডিত ব্যক্তি ভিন্ন উপদেশ প্রদান করে না, আবুদাউদ ইহা রেওয়াত করিয়াছেন।

দারিমি আমর বেনে শোয়াএব হইতে, আমর তাহার পিতা হইতে, তাহার দাদা হইতে উহা রেওয়াত করিয়াছেন। দারিমির অন্ত রেওয়াতে গণ্ডিত ব্যক্তি স্থলে রিয়াকার ( কপট ) শব্দ আছে।

টীকা ;—

তিন ব্যক্তি উপদেশ প্রদান করিয়া থাকেন কিংবা প্রাচীন যুগের ইতিহাস বর্ণনা করিয়া থাকেন যেন লোকেরা তদ্বারা উপদেশ গ্রহণ করে, প্রথম শাসন-কর্তা ও আমির, দ্বিতীয় শাসনকর্তার পক্ষ হইতে আদিষ্ট ব্যক্তি কিংবা আলাহ-ঈ



তাহার পক্ষ হইতে আদেশ প্রাপ্ত ব্যক্তি, যেরূপ কতক আলেম ও অনিউন্নাহ।

তৃতীয়, অহকারি ব্যক্তি কিম্বা রিয়াকার ব্যক্তি—নেতৃত্ব ও সম্মান লাভ উদ্দেশ্যে উপদেশ প্রদান করিয়া থাকে, এই ব্যক্তি রিপূর কামনা চরিতার্থ করিয়া থাকে এবং গৌরব অন্বেষণ করিয়া থাকে।

কোন রেওয়াএতে **مُحْتَال** স্থলে **مُحْتَال** আছে। খোকাবাজ (হিলাছাজ) উহার অর্থ, কেহ কেহ এই রেওয়াএতকে সমধিক ছহিহ বলিয়াছেন। এই হাদিছে এমানের (বলিফার) অনুমতি ব্যতীত ওয়াজ নছিহত করা সম্বন্ধে তিরকার করা হইয়াছে। বলিফা প্রজাদের কল্যান সম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ ও তাহাদের উপর সমধিক দয়ালু হইয়া থাকেন। যদি তিনি নিজের উপদেশ প্রদান না করেন, তবে তিনি আলেমগণের মধ্যে একরূপ একটা লোককে একত্র নির্বাচন করিবেন যিনি এলম, পরহেজগারি, দীনদারি, ত্যাগ স্বীকার, লোভ সংবরণ ও উৎকৃষ্ট আকিফা সম্বন্ধে খ্যাতি অর্জন করিয়াছেন এবং জাহেলি, ফাছিকি, বিখাস-ঘাতকতা ও বেদঘাত হইতে নির্দোষ।

এই হাদিছ হইতে ইহা অবিকার করা হইয়াছে যে, ওয়াজ হেদাএত ও ও মুরিদ করা উদেশ্য পীরি আসনে সমাসীন হওয়া পীর বোজর্গগণের বিনা অনুমতি ও খেলাফত জায়েজ হইবে না। যেরূপ কতক নিরক্ষর ও রিপূর অনুসরণকারি করিয়া থাকে, কোন টীকাকার বলিয়াছেন, বলিফা কিম্বা তাহার আদিষ্ট নায়েব খোৎবা পাঠের উপযুক্ত, ইহা এই হাদিছের সার মর্ম।  
আঃ, ১১৮০। মেঃ, ১১২৪৫।

মালেকের পুত্র আওফ একজন ছাহাবা, প্রথমে তিনি যযবর যুদ্ধে যোগদান করিয়াছিলেন, তিনি ঐ যুদ্ধে পতাকাধারী ছিলেন, পরে ইনি শামদেশে অবস্থিতি করিয়াছিলেন, তথায় ৭৩ হিজরীতে এস্তকাল করিয়াছিলেন।  
আঃ, ১৭৮০।

(১) আবু হোরাযরার উক্তি;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি বিনা এলম ফৎওয়া প্রদান করে, যে ব্যক্তি যাহার নিকট ফৎওয়া জিজ্ঞাসা করিল, তাহার উপর গোনাহ,



বস্তিবে। যে ব্যক্তি নিজের ভাইকে এরূপ কার্যের পরামর্শ দিল যে, সে জানে যে, তদ্বির অন্য কার্যে কল্যান আছে, সে সত্যই তাহার সহিত বিশ্বাসঘাতকতা করিল। আবু দাউদ উহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

টকা;—

এই হাদিছে প্রথম **مجهول انني** হইতে পারে, **مجهول** হইতেও পারে, **استفنى** হইবে। **اننى** শব্দের অর্থ **اننى** হইলে, দ্বিতীয় **اننى** হইতেও পারে, **اننى** হইবে।

একত্রে এইরূপ অর্থ হইবে,—যে ব্যক্তি না জানিয়া অসত্য ফংওয়া দেয়, ফংওয়া জিজ্ঞাসাকারী এরূপ অযোগ্য লোকের নিকট ফংওয়া জিজ্ঞাসা করিয়াছে, এজন্য এই জিজ্ঞাসাকারীই এই গোনাহ কার্যের অন্য দায়ী হইবে। বিশেষতঃ যখন তদপেক্ষা বড় আলেম সেই অকালে বর্তমান থাকেন।

আর যদি **اننى** শব্দ হয়, তবে এইরূপ অর্থ হইবে, যে ব্যক্তি বিনা এলম ফংওয়া প্রদত্ত হয়, যে ব্যক্তি ফংওয়া দিয়াছে, তাহার উপর গোনাহ বস্তিবে। অর্থাৎ একজন নিরক্ষর লোক কোন আলেমের নিকট একটা মছলা জিজ্ঞাসা করিল, আলেম বাতীল হওয়ার দিলেন, সেই নিরক্ষর লোকটা উহার উপর আমল করিল, কিন্তু উহার বাতীল হওয়ার কথা জানিতে পারিল না, একত্রে নুস্তি হোজতাহেদ না হইলে তিনি এই গোনাহ কার্যের দায়ী হইবেন। এই অর্থটি সমধিক ছহিহ।

একজন অন্যের নিকট কোন বিষয়ের পরামর্শ জিজ্ঞাসা করিল, জিজ্ঞাসিত ব্যক্তি এরূপ কার্য করিতে উৎসাহিত করিল যে, সে জানে যে উহাতে অকল্যান ও অনিষ্ট হইবে, এরূপ ক্ষেত্রে জিজ্ঞাসিত ব্যক্তি বিশ্বাসঘাতকতার গোনাহতে লিপ্ত হইবে। অন্য হাদিছে আছে, **ان المنشار مؤلن** “নিষ্চয় পরামর্শ জিজ্ঞাসিত ব্যক্তি বিশ্বাসপরায়াণ হইয়া থাকে।—মে: ১।

২৪৫/২৪৬, আঃ, ১/১৮০।

(১) মোয়বিয়ার উক্তি;—

নিষ্চয় নবি (ছাঃ) পদখলিত হওয়ার যোগ্য জটিল মছলা জিজ্ঞাসা করিতে নিষেধ করিয়াছেন। আবুদাউদ ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।



টীকা,—

اغلطان বহ বচন, ইহার এক বচন اَغْلَطَةً যে ভটিল মহলাগুলি দ্বারা আলেমগণকে বিভ্রান্ত করা গইয়া থাকে, উহা اِغْلَطَةً নামে অভিহিত হইয়া থাকে, এইরূপ মহলাগুলি জিজ্ঞাসা করা নিষিদ্ধ। কেননা ইহাতে জিজ্ঞাসিত ব্যক্তিকে অনর্থক কষ্ট দেওয়া হয় এবং জিজ্ঞাসাকারীর শ্রেষ্ঠত্ব প্রকাশ করা হয়।

একহারে আছে, যদি প্রথমাবস্থাতে ইহা করা হয়, এই নিষেধে হারাম হওয়া প্রমাণিত হইবে, কেননা ইহাতে অন্তকে কষ্ট দেওয়া হয়, আর এইরূপ কষ্ট দেওয়া হারাম। ইহাতে ফাছাদ ও শক্ততা সৃষ্টি করা হয়, নিজের শ্রেষ্ঠত্ব ও অন্তের ক্রটি প্রকাশ করা হয়।

আর যদি প্রতিশোধ গ্রহণার্থ ইহা করা হয়, তবে হারাম হইবে না, ইহার প্রমাণ এই আয়ত ;—

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا

এমাম শাফেয়ি ( রাঃ ) খলিফা হুসুফ রশিদের দরবারে কতগুলি ভটিল মহলা সম্বন্ধে জিজ্ঞাসিত হইয়াছিলেন, তিনি অভি সত্বর তৎসমূহের উত্তর দিয়া প্রশ্নকারিকে জিজ্ঞাসা করিলেন, এক ব্যক্তি ৬ শত দেয়ম রাখিয়া মৃত্যু-মুখে পতিত হইয়াছে তাহার ভ্রাতা ঋণ একটা দেয়ম পাইল, ইহা কিরূপ ?

প্রশ্নকারী অনেক কণ্ঠস্ব কয়িয়া থাকিয়া অক্ষম হইয়া পড়িল। তখন হাকুন-রশিদ এই মহলাটি প্রকাশ করিতে বাসলেন। এমাম শাফেয়ি বলিলেন, এক ব্যক্তি দুইটা কন্যা, মাতা, স্ত্রী, ১৫টা দাস্তা ও একটা ভ্রাতা ও ৬ শত দেয়ম রাখিয়া এতেকাল কয়িয়াছে, এক্ষেত্রে ভ্রাতা ঋণ এক দেয়ম পাইবে। আবহারি ইহা বর্ণনা করিয়াছেন।—মেঃ, ১২৪৬।

( ১ ) আবু হোরাযরার উক্তি ;—

রাছুল্লাহ ( ছাঃ ) বলিয়াছেন, তোমরা ফারাএজ ও কোরান শিক্ষা কর এবং লোকদিগকে শিক্ষা প্রদান কর, কেননা নিশ্চয় আমি মৃত্যুমুখে পতিত হইব —তেরমেজি।



টীকা ;—

ফারায়েজ শব্দের অর্থ কয়েক প্রকার হইতে পারে, (১) যুদ্ধের সম্পত্তির দায় ভাগ-ভণ্ড, (২) আল্লাহ বাহা বান্দাগণের প্রতি করজ করিয়াছেন, (৩) আদেশ ও নিষেধ সংক্রান্ত করজগুলি। (৪) যে সমস্তের জ্ঞানলাভ করা লোকদের উপর ওয়ায়েব। এই করজগুলি শিখা করিতে ও দিতে এই হেতু উৎসাহ দেওয়া হইয়াছে যে, ইহার জন্য শাস্তি দেওয়া হইবে।

তিবি বলিয়াছেন, এখানে ফারায়েজ ও কোরান শিখা করিতে ও দিতে বলা হইয়াছে, ফারায়েজের অর্থ হাদিছের আহকামগুলি।—আঃ, ১১৮১। মেঃ, ১১২৪৬

আবুদারদার উক্তি ;—

আমরা রাছুলে খোদা (ছাঃ)এর সঙ্গে ছিলাম, এমতাবস্থায় তিনি আকাশের দিকে নিজের নয়ন উত্তোলন করিলেন, তৎপরে তিনি বলিলেন, ইহা একরূপ সময় য, উহাতে লোকদের নিকট হইতে এলম (অহি) অচিরে উত্থাপন করিয়া লওয়া হইবে, এমন কি তাহার তদ্বারা কোন বিষয়ের উপর ক্ষমতাবান হইবে না।—তেরমেজি।

টীকা ;—

নবি (ছাঃ) আছমানের দিকে দৃষ্টিপাত করিয়া কাশফের দ্বারা অবগত হইলেন যে, তাহার যত্না সন্নিবৃত্ত উপস্থিত হইয়াছে এবং অহি বন্ধ হইয়া যাইবে।—মেঃ, ১১২৪৬।

আবু হোরাযরার উক্তি ;—

তিনি (নবি ছাঃ) হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন যে, অচিরে লোকেরা এলম অন্বেষণ করিতে উষ্ট্রের হৃৎপিণ্ডগুলি আহত করিবে, কিন্তু তাহার মদিনার আলেম অপেক্ষা সমধিক প্রবীণ আলেম অন্য কাহাকেও প্রাপ্ত হইবে না।—তেরমেজি।



আমেয়ে-ভেরমেজিতে আছে, এখনো ওয়ায়না বলিয়াছেন, নিশ্চয় উক্ত মদিনার আলেম মালেক বেনে আনাছ হইবেন। এইরূপ আবহুর রাআক হইতে বর্ণিত হইয়াছে।

এছহাক বেনে মুছা বলিয়াছেন, আমি এখনো-ওয়ায়নার নিকট প্রবণ করিয়াছি, নিশ্চয় উক্ত আলেম ওমরিয়াহেদ ছিলেন, তাঁহার নাম আবদুল আজিজ বেনে আবদুল্লাহ ছিল।

টীকা;—

رواية শব্দের অর্থ নবি (ছা:) হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন।  
 ضرب الابل এর অর্থ উষ্ট্রগুলির হৃৎপিণ্ডগুলিকে আঘাত করা।  
 উহার মূল মর্ম এই যে, উষ্ট্রগুলি অরিতগতিতে পরিচালিত করা এবং এই পরিচালনাতে অতিরিক্ত সাধ্যসাধনা করা, ইহাতে উষ্ট্রগুলি বমনাগ্রস্থ হইয়া থাকে, দূরপথ অতিক্রম করিতে উহাদের হৃৎপিণ্ড আহত হইয়া পড়ে এবং অতিরিক্ত পিপাসার অন্ত পীড়িত হইয়া পড়ে। কেহ কেহ বলিয়াছেন, উহার অর্থ উষ্ট্রগুলিকে কষ্টে নিক্ষেপ করা এবং অতি দ্রুত ধাবিত করান, ইহাতে উষ্ট্রের হৃৎপিণ্ড বিকলিত হইতে থাকে এবং আহত হইয়া পড়ে।

তিবি বলিয়াছেন, উহার অর্থ অতি দ্রুত ভ্রমণ করা, কেননা যে ব্যক্তি অতি দ্রুত ভ্রমণ করিতে ইচ্ছা করে, সে উষ্ট্রের উপর আরোহণ করতঃ উহার হৃৎপিণ্ডে পদাঘাত করিতে থাকে।

এই কথাতে ইহা বুঝা যায় যে, এলম শিক্ষার্থীগণ সমধিক আগ্রহশীল ও সমধিক উন্নত উদ্দেশ্য সাধনকারী হইয়া থাকে, কেননা যাহার যে পরিমাণ আগ্রহ বেশী হয় এবং উদ্দেশ্য উন্নত ধরনের হয়, তাহার চেষ্টা চরিত্র সেই পরিমাণ বেশী হয়। মূল মর্ম এই যে, অচিরে একরূপ সময় উপস্থিত হইবে যে, লোকেরা এলম অন্বেষণকল্পে বহুদূর দেশে দ্রুত ভ্রমণকারী হইবে, কিন্তু তাহার মদিনার আলেমের তুল্য প্রধান আলেম কাহাকেও পাইবে না, কেহ কেহ বলিয়াছেন, ছাহাবা ও তাবয়্যিনগণের জমানার হিসাবে বলা হইয়াছে, কিন্তু ইহার পরে ইছলামের প্রত্যেক শহরে প্রবীণ প্রবীন আলেম পয়দা হইয়াছেন, তাঁহাদের অধিকাংশ মদিনা পরিষ্ক ছিলেন।



কেহ কেহ বলিয়াছেন, মদিনার আলেমের অর্থ স্বয়ং জাতে পাক হজরত নবি (ছাঃ) ।

এবনো ওয়াহনার নাম ছুফ্‌ইয়ান, ইনি মক্কাবাসী প্রবীণ এমাম ছিলেন, এমাম শাফে'রি, আবদুল্লাহ বেনে মোবারক প্রভৃতি তাঁহার নিকট হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন ।

ইনি বলিয়াছেন, মদিনার আলেম বলিয়া এমাম মালেক বেনে আনাছের প্রতি লক্ষ্য করা হইয়াছে । তিনি মদিনা শরিফের এমাম এবং মহা মহা এমামগণের মধ্যে অন্ততম, এমাম শাফে'রি শিক্ষক ছিলেন, তাঁহার জামানাতে মদিনা শরিফে তাঁহার তুল্য প্রবীণ আলেম কেহ ছিলেন না ।

আবদুর রাজ্জাক একজন প্রধান মোহাফেছ ছিলেন, অতিপ্রসিদ্ধ, বহু হাদিছ রেওয়াএতকারী ও লেখক বহু গ্রন্থ লেখক ছিলেন, এমাম আহমদ বেনে হাম্বল এহইয়া বেনে মঈন প্রভৃতি তাঁহার নিকট হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন ।

এছহাক বেনে মুছা বলিয়াছেন, আমি (ছুফ্‌ইয়ান) বেনে ওয়াহনার মুখে শুনিয়াছি, তিনি বলিয়াছেন, মদিনার আলেমের অর্থ ওমরি জাহেদ, তাঁহার নাম আবদুল আজিজ বেনে আবদুল্লাহ । ত্বরপুস্তি বলিয়াছেন, শেখ আবু মোহাম্মদ নিজ কেতাবে লিখিয়াছেন, ছুফ্‌ইয়ান বেন ওয়াহনা বলিয়াছেন, মদিনার আলেমের অর্থ এমাম মালেক, আর আবদুর রাজ্জাক বলিয়াছেন—উহার অর্থ ওমরি জাহেদ ।

ওমরি জাহেদ কোন্ ব্যক্তি ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, এমাম তেরমেজি বলিয়াছেন, তিনি আবদুল আজিজ, তিনি আবদুল্লাহর পুত্র, তিনি ওমারের পুত্র, তিনি হাক্‌কের পুত্র, তিনি আছমের পুত্র, তিনি হজরত ওমার বেনেল খাওবের পুত্র ।

এই আবদুল আজিজ মদিনার ফকিহগণের ও প্রধান আলেমগণের মধ্যে অন্ততম ছিলেন, তিনি জুহরি মোহাম্মদ বেনে মোনকাদের, আবদুল্লাহ বেনে দীনার, আবু হাজেম, হোমাএদোস্তাবিন ও হেশাম বেনে ওয়াওয়া'র নিকট হাদিছ শ্রবণ করিয়াছিলেন ।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, ওমরি জাহেদের অর্থ আবদুল্লাহ বেনে ওমার বেনে হাক্‌ছ, তিনি অতি সুদক্ষ আলেমগণের শেষ ছিলেন, মালেক বেনে আনাছ অপেক্ষা অগ্রগণ্য ছিলেন ।



কেহ কেহ ওমরি জাহেদের অর্থ খলিফা ওমার বেনে আবদুল আজিজ বলিলেও তেরমেজির মত ছহিহ, কেননা এই খলিফা মদিনাবাসী ছিলেন না, বরং শামবাসি ছিলেন।

মওলানা মেহলবী বলিয়াছেন, যেহেতু মদিনার আলেম কোন ব্যক্তি ছিলেন, ইহা নিশ্চিত ভাবে নির্ণয় করা কষ্টকর, কাজেই প্রত্যেকে নিজ নিজ জ্ঞান বিশ্বাস ও ধারণা মতে এক একজনকে স্থির করিয়াছেন, যেহেতু এমাম মালেক নিজের জামানাতে হাদিছ, ফেকুহ, এজতেহাদ ও এমামতে বিশিষ্ট হান অধিকার করিয়াছিলেন এবং এই পবিত্র শহরের বৈশিষ্ট্য, সম্বন্ধ ও স্থায়িত্ব অর্জন করিয়াছিলেন, এইহেতু প্রবল ধারণা হয় যে, তিনি এই হাদিছের লক্ষ্যস্থল হইবেন। ইহা সত্ত্বেও তাঁহার জামানাতেও তাঁহার পরবর্তী ও পূর্ববর্তী জামানাতে এই শহরে ও হুনেইয়ার বিভিন্ন অঞ্চলে অসংখ্য আলেম, মোজতাহেদ ও এমাম ছিলেন, ইহাও সম্ভব হইতে পারে যে, ইহা শেষ জামানার প্রতি লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে। কেননা সেই সময় মদিনা শরিফে এলম সীমাবদ্ধ থাকিবে, ইহা কোন কোন হাদিছ হইতে প্রকাশ পায়। কেহ কেহ বলিয়াছেন, ইহাই সমধিক যুক্তিযুক্ত মত। আ: ১১৮১১৮২, মে: ১১২৪৬/২৪৭।

(১) আবুহোরাযরাহর উক্তি;—

তিনি বলিয়াছেন, আমি যাহা রাছুলুলাহ হইতে অবগত হইয়াছি তন্মধ্যে এই হাদিছ তিনি বলিয়াছেন, নিশ্চয় আল্লাহ এই উম্মতের জন্য প্রত্যেক শতাব্দীর প্রারম্ভে একজন লোক সকল প্রেরণ করিবেন যে, তাঁহার এই উম্মতের জন্য তাদের দিনকে সম্বীভিত করিবেন। আবুদাউদ।

টীকা;—

عَلِمَ হইবে, ইহা কাহার কথা। কেহ কেহ বলিয়াছেন, উহা গ্রন্থকারের কথা, এক্ষেত্রে অর্থ এইরূপ হইবে, আমার জ্ঞান বিশ্বাস মতে কিবা আমি যাহা অবগত হইয়াছি তন্মধ্যে ইহা এই যে, আবু হোরাযরাহ এই হাদিছটি রাছুলুলাহ (ছা:) হইতে বেওঘাত করিয়াছেন। অন্য কোন লোক হইতে নহে। কেহ কেহ ইহা গ্রন্থকারের কথা হওয়ায় প্রতি সন্দেহ করিয়াছেন, সৈয়দ বর্ণনা করিয়াছেন জয়নোল আরাব, তুরপুস্তির



অনুসরণ করতঃ বলিয়াছেন, শব্দ <sup>اعلم</sup> হউক, আর <sup>اعلم</sup> শব্দ হউক, ইহা  
মাছাবিহ লেখকের কথা। <sup>اعلم</sup> হইলে, এইরূপ অর্থ হইবে, আমার জ্ঞানবিশ্বাস  
মতে এই হাদিছটী আবু হোরাযরা হজরত রাছুল্লাহ (ছাঃ) হইতে যেওয়াএত  
করিয়াছেন। <sup>اعمال</sup> এর <sup>ماضي</sup> হইলে, এইরূপ অর্থ হইবে। আবুহোরাযরা  
অন্যান্য সমস্ত ছাহাবাকে রাছুল্লাহ (ছাঃ) হইতে বাহা অবগত করাইয়াছেন,  
তন্মধ্যে ইহাই একটী বিষয়।

সৈয়দ বলিয়াছেন, <sup>نعما اعلم</sup> কথাটী গ্রন্থকারের কথা হওয়া অসম্ভব,  
বিবেক বুদ্ধি ইহা স্বীকার করে না, আমি মূল আবু দাউদ অনুসন্ধান করিয়া  
এইরূপ যেওয়াএত প্রাপ্ত হইয়াছি যে, আবি আলকামা হইতে, আবু-  
হোরাযরা হইতে আমি বাহা রাছুল্লাহ (ছাঃ) হইতে অবগত হইয়াছি  
তন্মধ্যে ইহা আছে, ইহা স্পষ্ট ঘোষণা করিতেছে যে, <sup>نعما اعلم</sup> গ্রন্থকারের  
কথা নহে।

তিবি বলিয়াছেন, <sup>نعما اعلم</sup> আবু হোরাযরার কথায় বিবরণ হইতে  
পারে। <sup>نعما اعلم</sup> তাঁহার কার্যের বিবৃতি হইতে পারে। সৈয়দ  
বলিয়াছেন, <sup>اعلم</sup> আবু হোরাযরার কথা হওয়া অসম্ভব, বরং প্রকৃত মত  
এই যে, ইহা আবু আলকামার কথা। এইরূপ <sup>اعلم</sup> আবুহোরাযরার কার্যের  
বিবৃতি হওয়াতে সন্দেহ ও ভুল আছে।

এই হাদিছে যে উক্ত শব্দ আছে, উহার অর্থ উক্তে একবাত, উক্তে  
দাওয়াত অর্থ হইতেও পারে। মোল্লা আলি কারী লিখিয়াছেন;—

على رأس كل مائة سنة এর অর্থ প্রত্যেক শতাব্দীর শেষে কিম্বা  
প্রারম্ভে হইতে পারে। আবুদাউদের টীকা আওনোল মা'বুদের ৪।১৭৮ পৃষ্ঠায়  
লিখিত আছে;—

على رأس كل مائة سنة أى التمهال أو ابتداءه

‘প্রত্যেক শতাব্দীর শিরোভাগের অর্থ শেষ ভাগে, কিম্বা প্রথম ভাগে।’



আবুদাউদের চীকা বঙ্গলোল মজহদের ৫১০০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

• علمي رأس كل مائة اى لنتهاؤه ار ابتداءه •

“প্রত্যেক শতাব্দীর শিরোভাগের অর্থ হয় উহার শেষভাগে না হয় উহার প্রথম ভাগ।”

আওনোল মা'বুদ ১৭০ পৃষ্ঠা ;—

قال الطيبي الراس مجاز عن آخر السنة , تسعة وتسعون راسا  
باعتدال انه مبدأ سنة أخرى •

তিবি বলিয়াছেন, বৎসরের শিরোভাগের মাজাজি অর্থ উহার শেষভাগ, উহা আগামী বৎসরের প্রারম্ভ হওয়ার হিসাবে বৎসরের শিরোভাগ বলা হইয়াছে।” ইহাতে বুঝা যায় যে, বৎসরের কিম্বা শতাব্দীর শিরোভাগের মূখ্য অর্থ প্রথম ভাগ, আর মাজাজি (কল্পিত) অর্থ শেষ ভাগ। আর ইহা স্বতঃসিদ্ধ যে, হকিকী অর্থ গ্রহণ করা সম্ভব হইলে, মাজাজি অর্থ গ্রহণ করা জায়েজ নহে।

উক্ত কেতাবে, ১৮০ পৃষ্ঠা ;—

قال المنار في مقدمة فتح القير تحت قوله علمي رأس  
كل مائة سنة اى ارله ر رأس الشهي اعلاه ر رأس الشهر ارله ر انت  
خبير بان المتبادر من الحديث انما هو ان البعث ر هو الارسال  
يكون علي رأس القرن في ارله •

মানাবি ‘ফতহোল কদীর’এর ভূমিকায় প্রত্যেক শতাব্দীর শিরোভাগে চীকায় লিখিয়াছেন, শতাব্দীর শিরোভাগের অর্থ উহার প্রথম ভাগ, কোন বস্তুর শিরোভাগের অর্থ উহার উচ্চভাগ, মাসের শিরোভাগের অর্থ উহার প্রথম ভাগ। তুমি অবগত আছ যে, হাদিছ হইতে বুঝা যায় যে, মোজাদ্দদ শতাব্দীর প্রথম ভাগে প্রেরিত হইবেন। মাজালেছোল আবরার ৪৮৬ পৃষ্ঠা ;—

• المراد من رأس كل مائة سنة ارله •

‘প্রত্যেক শতাব্দীর শিরোভাগের অর্থ উহার প্রথম ভাগ।’



আওনোল-মা'বুদ, ১৭২ পৃষ্ঠা ;—

এবনোল-জরি, তিনি প্রভৃতি ধারণা করিয়াছেন যে, মোজাদ্দেদ উক্ত ব্যক্তি হইবেন—যিনি শতাব্দী গত হওয়ার সময় জীবিত, প্রসিদ্ধ বিখ্যাত ও লোকদিগের অমরক হইবেন, কাজেই তাঁহারা শতাব্দী গত হওয়ার পরে মোজাদ্দেদের জীবিত থাকা শঠস্থির করিয়াছেন, কিন্তু আমার পক্ষে এই শর্ত করার দলীল প্রকাশিত হয় নাই।”

উল্লিখিত প্রমাণে বুঝা যায় যে, মোজাদ্দেদের শতাব্দীর শেষ ভাগে জন্ম ও জহর হওয়ার দাবি দলীল হীন দাবি, এমাম শাফেয়ি ১৫০ হিজরীতে, কাজি আবুল আক্সাহ ২৪২ হিজরীতে, এমাম গাজ্জালী ৪৫০ হিজরীতে এমাম রাজী ৫৪৪ হিজরীতে, এমাম জালালুদ্দিন ছোইউতি ৮৪২, এমাম এছফেরাইনি ৩৪৪ হিজরীতে, এমাম এবনো-জরি তাবারি ২২৪ হিজরীতে, শামছদ্দিন জজরি ৭৫১ হিজরীতে ও তকিউদ্দীন এবনো দকিকোল ইদ ৬২৫ হিজরীতে পয়সা হইয়াছিলেন, তাঁহাদের কাহারও জন্ম শতাব্দীর শেষ ভাগে হয় নাই, কাজেই উপরোক্ত দাবী বাতীল।

আওনাল-মা'বুদ, ১৮১ পৃষ্ঠা ;—

এমাম এবনো-হাজার 'ফলোল-বারি' কেভাবে বলিয়াছেন, হাদিছ হইতে মোজাদ্দেদের একাধিক ব্যক্তি হওয়ার অর্থ গ্রহণ যুক্তিযুক্ত, কেননা (দীনি ইছলাম) সংস্কার করিতে যে গুণাবলীর আবশ্যক হয়, তৎসমুদয় এক প্রকার কল্যাণকর বিষয়ে সীমাবদ্ধ নহে এবং সমস্ত কল্যাণকর কার্য এক ব্যক্তির মধ্যে থাকা জরুরি নহে, কিন্তু উহা ওমারবেনে আবতুল আজ্জিদের মধ্যে থাকার দাবি করা যাইতে পারে; কেননা তিনি প্রথম শতাব্দীর নিরোভাগে সমস্ত কল্যাণকর গুণাবলী দ্বারা গুণাবিত এবং তৎসমস্তে অগ্রগামী হওয়া সবেও হকুমতের মালিক (খলিফা) ছিলেন। এই হেতু (এমাম) আহমদ বলিয়াছেন যে, নিশ্চয় তাঁহারা (বিদ্বানগণ) হাদিছটি তাঁহার উপর প্রয়োগ করিতেন। তাঁহার পরে যিনি (মোজাদ্দেদ রূপে) আসিয়াছেন, তন্মধ্যে (এমাম) শাফেয়ি বদিও উৎকৃষ্ট গুণাবলী দ্বারা অনন্ত ছিলেন, তথাচ তিনি জেহাদ ও ঈশ্ব বিচারের হকুমতের অধিকারী ছিলেন :—এই হেতু যে কোন ব্যক্তি শতাব্দীর নিরোভাগে উল্লিখিত গুণাবলীর কোন একটা গুণে অনন্ত হইবেন, তিনি উক্ত হাদিছের লক্ষ্যস্থল হইবেন, উক্ত মোজাদ্দেদ একাধিক হউক আর না হউক।



মোজা আলি কারি 'মেরকাতের' ১১২৪৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

আরও মোজাদ্দের হওয়া ফকিহগণের জ্ঞান বিশিষ্ট নহে, কেননা তাঁহাদের দ্বারা উম্মতের বহু উপকার সাধিত হইলেও খলিফাগণ, মোহাদ্দেরগণ, কারিগণ, উপদেষ্টাগণ ও পরবেশগণ কর্তৃক তাহাদের বিস্তর উপকার সাধিত হইয়া থাকে, কেননা দীনের রক্ষণাবেক্ষণ, রাজ্য শাসনের নিয়ম পদ্ধতি ও সুবিচার প্রচার খলিফাগণের বিশিষ্ট কার্য্য, এইরূপ কারিগণ ও মোহাদ্দেরগণ যে কোরাণ ও হাদিছ শরিয়তের মূল ও দলীল, উহার তত্ত্বাবধান (আয়ত্বাধীন) করতঃ (উম্মতের) উপকার সাধন করিয়া থাকেন। উপদেষ্টাগণ উপদেশ প্রদান করিয়া ও পরহেজগারি লাজেন করিয়া লওয়ার জ্ঞান উৎসাহিত করিয়া উপকার সাধন করিয়া থাকেন।

তৎপরে তিনি উহার ২৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

“আমার নিকট সমধিক প্রকাশ্যমত এই যে, মোজাদ্দের এক ব্যক্তি হইবেন না, বরং একদল হইবেন। তাহাদের প্রত্যেকে কোন এক শহরে শরিয়তের এলমগুলির মধ্যে এক বিষয়ে কিম্বা কয়েক বিষয়ে বক্তৃতা সংক্রান্ত বিষয়ের কিম্বা লিখিত বিষয়ের মধ্য হইতে বাহা কিছু তাহার পক্ষে সহজ হয়, তাহা সম্বন্ধে সংস্কার সাধন করেন।” এইরূপ বঙ্গলোল মজহদের ৫১০৫১০৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে।


মজমুয়া-ফাতাওয়া লাতুনবি, ২১১৫২ পৃষ্ঠা ;—

এবনোল আছির বলিয়াছেন, কতক বিদ্বান এই মত ধারণ করিয়াছেন যে, হাদিছের ব্যাপক অর্থ গ্রহণ করা উত্তম, কেননা *من يجلد لها دينها* নবি (ছাঃ) এর এই কথার সম্ভবতঃ ইহা না যে, শতাব্দীর শিরোভাগে প্রেরিত (মোজাদ্দের) এক ব্যক্তি হইবেনা, বরং কখন কখন মোজাদ্দের এক ব্যক্তি হইবেন, কখন একাধিক ব্যক্তি হইবেন, কেননা ফকিহগণ কর্তৃক দীন সংক্রান্ত বিষয়গুলিতে উম্মতদিগের সৰ্ব্বব্যাপী উপকার সাধিত হইলেও তাহাদের ব্যতীত বাদশাহগণ মোহাদ্দেরগণ, কেরাত তত্ত্ববিদগণ, উপদেষ্টাগণ ও পীর অলিগণের দ্বারা উম্মতগণের বহু উপকার সাধিত হইয়া থাকে, ইহাদের এক শ্রেণীয় লোক এক বিষয়ে যে উপকার করিয়া থাকেন, অন্য শ্রেণী তাহা করিতে পারেন না, কেননা, দীন রক্ষা করিতে রাজ্য শাসনের নিয়ম পদ্ধতি রক্ষা করা, ত্রাণ বিচার প্রচলন করা ও রেওয়াএতগুলি আয়ত্বাধীন করা আসল বিষয়।



পীর দরবেশগণ ওয়াহ নাইয়ত করিয়া পরহেজগারি ও বৈরাগ্য লাজেম করিয়া লওয়ার প্রতি উৎসাহিত করিয়া উপকার সাধন করিয়া থাকেন, কাজেই উৎকৃষ্ট ও শ্রেষ্ঠ মত এই যে, উক্ত হাদিছে প্রত্যেক শতাব্দীর শিরোভাগে একদল প্রসিদ্ধ বোজর্গের পয়দা হওয়া ইশারা হইবে—যাহারা লোকদের ভুল তাহাদের দীনের সংস্কার করিবেন এবং পৃথিবীর ভিন্ন ভিন্ন অঞ্চলে তাহাদের উপর উক্ত দীনের রক্ষণাবেক্ষণ করিবেন, কিন্তু ইহা জরুরী হইবে যে, শতাব্দীর শিরোভাগে প্রেরিত মোজাদ্দেদ ব্যক্তি এই বিষয়গুলির মধ্যে কোন এক বিষয়ে প্রসিদ্ধ, বিখ্যাত ও লোকদের ইদিত স্থল হইবেন।’

আশেয়া তোলামাত, ১১৮২ পৃষ্ঠা ;—

কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, উক্ত শব্দের ব্যাপক অর্থ গ্রহণ করা শ্রেয়ঃ, উক্ত (মোজাদ্দেদ) এক ব্যক্তি চউক, আর একদল হউক, কেননা  শব্দ এক ব্যক্তির উপর এবং একাধিক ব্যক্তির উপর প্রয়োগ করা হইয়া থাকে। আরও মোজাদ্দেদ আলেম ও ফকিহগণের সহিত বিশেষত্ব রাখে না, বরং বাদশাহ, আমির, কারী, মোহাদ্দেহ, পীর দরবেশ, ডাশ, নহা তদ্বিদ্ চরিত ও ইতিহাস তদ্বিদ্ ধনবান ও দাতাগণ—যাহারা অর্থ সম্পত্তি ও আসবাব পত্র আনেন, নেককার সংপাদসমূহে বায় করিয়া থাকেন এবং দীন প্রচার ও শক্তিশালী করার উপলক্ষ হইয়া থাকেন, আর যে সমস্ত শ্রেণী কর্তৃক দীনের শক্তি, পূর্ণতা ও প্রচার প্রকাশিত হয়, উক্ত মোজাদ্দেদ শ্রেণী ভুক্ত হইবেন। আর যদি সমস্ত শহর ও দেশ অগ্রগ্রহণ করা হয়, তাহাও সম্ভব এক জামানায় এক শহরে একজন তাঁহার দল সমেত এইরূপ গুণে গুণান্বিত হইবেন, তাহাও অসম্ভব নহে।

বজলোল মজহদ, ৫১০৬১০৪ পৃষ্ঠা ;—

আমি যে মতাবলম্বন করিয়াছি, ইহার কারণ এই যে, যে কোন ব্যক্তি মোজাদ্দেদিএতের পদে গৌরবান্বিত হইয়াছেন, তাহাদের অধিকাংশ দীনের সমস্ত বিষয়ের প্রত্যেক বিষয়ের সংস্কার করেন নাই। অনেক মোহাদ্দেছেয় ফেকহ সংস্কার করার কোন অংশ নাই, অনেক ব্যক্তি



সংকার্য সমূহের উৎসাহ প্রদানকারী, অথচ বিবিধ এলম প্রচারে সংশ্রবহীন, ইহা সত্ত্বেও ইহা শুনা যায় না যে, ইহাদের কাহারও শব্দ কয়েক সমস্ত দেশ ব্যাপী হইয়াছে এবং প্রকাণ্ডভাবে সমস্ত গ্রাম ও শহর তাঁহার সংস্কার প্রাপ্ত হইয়াছে। আমি যাহা বলিয়াছি, ইহাতে ব্যাপার সহজ হইবে, ইহা সত্ত্বেও من শব্দ এক ব্যক্তির জন্ত স্পষ্ট নহে। ইহা অসম্ভব নহে যে, বড় বড় শহরের প্রত্যেক শহরে শতাব্দীর শিরোভাগে এক একজন মোজাদ্দের হইবেন।

এই হিসাবে সমস্ত উম্মতের মোজাদ্দের এক হওয়া জরুরী নহে।

উপরোক্ত বিবরণে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে, প্রত্যেক শতাব্দীর শিরোভাগে বিভিন্ন প্রকারের মোজাদ্দের হইয়া দীন ইছলামের বিভিন্ন প্রকারের সংস্কার সাধন করিবেন। বাদশাগণ রাজ্যে শাসন প্রচলন করিয়া, কারিগণ কোরান পাঠের নিয়ম প্রচার করিয়া, মোহাম্মদগণ হাদিছ প্রচার করিয়া, তফহির তত্ত্ববিদগণ তফহির তত্ত্ব প্রকাশ করিয়া, ইতিহাস তত্ত্ববিদগণ সত্য ইতিহাস প্রচার করিয়া, পীর বোজর্গগণ তরিকত ও মা'রফত তত্ত্ব প্রচার করিয়া, উপদেষ্টা আলেমগণ শরিয়তের আদেশ নিষেধ প্রকাশ করিয়া ও ধনিগণ টাকা কড়ি ব্যয় করিয়া ইছলামের সংস্কার করিবেন। মোজাদ্দেরের কোন এক বিষয়ে পারদর্শিতা লাভ করা জরুরী। আর প্রত্যেক মোজাদ্দেরের জাহেরী ও বাতেনি উভয় এলমে সুদক্ষ হওয়া জরুরী নহে।

একণে ইহাই বিবেচ্য বিষয় যে, যাহারা মোজাদ্দের হইবেন, তাঁহাদিগকে কিরূপে নির্ণয় করা হইবে?

আওনোল মা'বুদ, ১৮০ পৃষ্ঠা;—

و لا يعلم ذلك المجدد الا بغلبة الظن ممن عاصره من العلماء ©

“মোজাদ্দের হওয়া তাঁহার সমসাময়িক বিদ্বানগণের প্রবল ধারণা ব্যতীত জানা যাইতে পারে না।”

এমাম জুহরি ও এমাম আহমদ বেনে হাম্বল খলিফা ওমার বেনে আবদুল আজিজ (র:) কে প্রথম শতাব্দীর মোজাদ্দের ও এমাম শাফেয়িকে দ্বিতীয় শতাব্দীর মোজাদ্দের হিঁর করিয়াছেন।



ফকিহ হাছান বেন মোহম্মদ তাঁহার শিক্ষক হইতে কাজি আবুল আক্সাছকে তৃতীয় শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

পাঠক, মনে রাখিবেন, অমুক অমুক শতাব্দীর মোজাদ্দেদ, ইহার মর্ম ইহা নুহে যে, তাঁহা ব্যতীত সমস্ত দুইয়াতে অন্য কোন মোজাদ্দেদ ছিলনা।

আওনোল মা'বুদে আছে, জুহারি, কাছেম বেনে মোহম্মদ, ছালেম বেনে আবদুল্লাহ, হাছান বাছারি ও মোহম্মদ বেনে ছিরেনকে প্রথম শতাব্দীর মোজাদ্দেদ বলিয়া গণ্য করা হইয়াছে।

এমাম এহইয়া বেনে মইনকে দ্বিতীয় শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে।

তোহ-ফাতোল মোহ-তাদিন কেভাবে আছে, এমাম জালালদ্দিন ছোইউতি (২:) কাজি আবুল আক্সাছ, ও এমাম আবুল হাছান আশহারিকে তৃতীয় শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

পক্ষান্তরে মজমুয়া ফাতাওয়া কেভাবে এমাম মোহম্মদ এবনে জরির তাবারিকে ও উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে।

জামেয়োল অছুল কেভাবে খলিফা মোকতাদের, এমাম আবুজাফর তাহাবি হানফী ও এমাম নাছারিকে ও উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে।

এমাম জালালদ্দিন ছোইউতি উক্ত কেভাবে আবুবকর বাকেনাণী, আবু তাইয়েব ছো'লুকি ও আবু হামেদ এছফেরাইনিকে চতুর্থ শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন, কিন্তু জামেয়োল অছুল কেভাবে খলিফা কাদের বিল্লাহ ও আবুবকর মোহম্মদ খারোজমি হানাফীকে ও এই শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে।

আওনোল মা'বুদ কেভাবে মোস্তাদরেক প্রণেতা এমাম হাকেম ও হাফেজ আবদুল গনি বেনে ছইদ মিসরীকে এই শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে।

মজমুয়া-ফাতাওয়ায় ২১৫২ পৃষ্ঠায় অন্যান্য কেভাবে বরাতে দিয়া লিখিত আছে, এমাম গাজলী পঞ্চম শতাব্দীর মোজাদ্দেদগণের অন্তর্গত ছিলেন।



আরও উহাতে এমাম ফখরুদ্দিন রাষ্ট্রকে ষষ্ঠ শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে। এমাম জালালুদ্দিন ছোইউতি 'তোহফাতোল মোহতদীন' কেতাবে এমাম রাফেয়্যিকের উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

মজমুয়া- ফাতাওয়াতে তকিউদ্দিন এবনে-দকিকোল ইদকে সপ্তম শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে। এমাম জালালুদ্দিন ছোইউতি, ছেরাঃদ্দিন বোলকিনি ও জয়নুদ্দিন এরাকিকে অষ্টম শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন। কিন্তু মজমুয়া ফাতাওয়াতে শামছদ্দিন জজরিকেও উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে। তিনি উক্ত কেতাবে এমাম জালালুদ্দিন আবদুর রহমান ছোইউতি ও শামছদ্দিন ছাখাবিকে নবম শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

আওনোল-মা'বুদে শামছদ্দিন বেনে সেহাবদ্দিন রামালীকে দশম শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে, কিন্তু মজমুয়া ফাতাওয়াতে মোল্লা আলি কারি প্রভৃতিকে উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করা হইয়াছে।

মাওলানা শাহ আবদুল আজিজ ছাহেব হজরত এমাম রাস্তানি আহমদ হাঃরাঃদিকে একাদশ শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন, কিন্তু আওনোল-মা'বুদ প্রণেতা এবরাহিম বেনে হাছান কোদারিকেও উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

মাওলানা শাহ অনিউরাহ মোহাম্মদেছ দেহলবি (রঃ) নিজেই দ্বাদশ-শতাব্দীর মোজাদ্দেদ হওয়ার দাবি করিয়াছেন, কিন্তু আওনোল-মা'বুদ প্রণেতা শাঐখ ছালেহ বেনে মোহম্মদ ফোলানী ও সৈয়দ মোরতাজা হোছাযনি জোরায়দিকেও উক্ত শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

মাওলানা কারামতআলি জোনপুরীছাহেব হজরত সৈয়দআহমদ বেরেলবী ছাহেবকে ত্রয়োদশ শতাব্দীর মোজাদ্দেদ স্থির করিয়াছেন।

আরব ও আজমের অন্যান্য দেশে সেই শতাব্দীতে কোন্ কোন্ মোজাদ্দেদ হইয়াছিলেন, তাহা নির্ণয় করা হয় নাই।

চতুর্দশ শতাব্দীতে বঙ্গ ও আসামের মোজাদ্দেদ ফুরফুরার হজরত পীর ছাহেব কেবল ছিলেন, ইহার প্রমাণ তাঁহার জীবনীতে লিখিত হইয়াছে। অন্যান্য দেশের মোজাদ্দেদ কোন্ কোন্ বোজর্গ হইয়াছেন তাহা স্থিরকৃত হয় নাই।



এই হাদিছটি আবুদাউদ রেওয়াএত করিয়াছেন, তেবরানি 'মাওছাতে' উহা বর্ণনা করিয়াছেন, উহার ছন্দ ছহিহ ও উহার রাবিগণ সমস্তই বিশ্বাসযোগ্য হাকেম এই হাদিছটি ছহিহ বলিয়াছেন।—মেঃ, ১২৮৮।

### একটি জরুরী মন্তব্য

কাদিয়ানিদের গুরু মির্জা গোলাম আহমদ চাহেব নিজের এই হাদিছের বলে নিজেকে জামানার মোজাদ্দেদ বলিয়া দাবি করিয়াছেন। অহাবিদলের গুরু মোঃ আকরাম খাঁ চাহেব তাহার এই দাবি খণ্ডন করিতে গিয়া মূল মোজাদ্দেদের হাদিছটি দুর্বল প্রমাণ করিতে বৃথা প্রয়াস পাইয়াছেন।

তিনি যে মির্জা গোলাম আহমদ খাঁ চাহেবের মোজাদ্দেদিএত অস্বীকার করিতেছেন, আমরা তাঁহার এই মতের সমর্থন করি এবং বলি, যদি মির্জাচাহেব মোজাদ্দেদ হন, তবে দাজ্জাল বড় মোজাদ্দেদ হইবে।

কিন্তু যে হাদিছটি প্রথম শতাব্দী হইতে বহু শতাব্দী পর্যন্ত বড় বড় মোহাদ্দেছ ও আলেম সত্য বলিয়া স্বীকার করিয়া আসিতেছেন, উহাকে খাঁ চাহেবের বাতীল হাদিছ বলিয়া দাবি করা একটি অবাস্তব কথা ও অর্থহীন দাবি।

(১) এবরাহিম বেনে আবদুর রহমান ও অরির উক্তি ;—

নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, পরবর্তী জামানার লোকদের মধ্যে উহার বিশ্বাস পরায়ণ সম্প্রদায় এই এলম বহন করিবেন, সীমা অতিক্রমকারি বেদযাতিদের উহার পরিবর্তন, বাতীল মতাবলম্বীদের মিথ্যা দাবি ও মূর্থদিগের বাতীল ব্যাখ্যা নিরাকৃত করিবেন।—বয়হকি মদখল কেতাবে মোরহাল ভাবে ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

আমি অচিরে **فلا ما شفاء العى السرال** জাবেরের এই হাদিছটি যদি খোদা ইচ্ছা করেন, তবে তায়াশ্বোমের অধ্যায়ে বর্ণনা করিব।

টীকা;—প্রাচীন আলেমগণ গত হওয়ার পরে তাঁহাদের পরবর্তী স্থলাভিষিক্ত কতক বিশ্বাস পরায়ণগণ দীনদার পরহেজগার লোক এই কোরান ও হাদিছের এলম শিক্ষা করিয়া উহা রক্ষণাবেক্ষণ করিতে সাধ্যসাধনা করিবেন. জাবরিয়া, কদরিয়া, মোশাক্কেহাদের ন্যায় বেদযাত মতাবলম্বীগণ কোরান ও



হাদিছের বিপরীত অর্থ প্রকাশ করতঃ গ্রায়ের সীমা অতিক্রম করিবে, বাতীল যতাকলিগণ আমার এনমের কুটার্থ প্রকাশ করিয়া নিজেদের কুমতের পোষকতা করিবে এবং মুখ দলেরা কোরান ও হাদিছের বাতীল ব্যাখ্যা করিবে, সেই সময় উক্ত বিশ্বাস পরায়ণ সম্প্রদায় তাহাদের খণ্ডন করিয়া দীন ইছলাম রক্ষা করিবেন। এই দল মূল হাদিছ ও উহার ছন্দ রক্ষা করিবেন, মোহকাম আয়ত উপস্থিত করিয়া মোতাশাবেহ আয়তের বাতীল ব্যাখ্যা খণ্ডন করিবেন। মদখলের কোন নোছখাতে এই হাদিছ বাকিয়া বেনে অলিদের রেওয়াএতে বর্ণিত হইয়াছে। তিনি মোয়ান বেনে রেফায়া হইতে, তিনি এবরাহিম বেনে আবদুর রহমান ও জারি হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন।

সৈয়দ বলিয়াছেন, বয়হকী মদখল কেভাবে বাকিয়া বেনে অলিদ হইতে তিনি মোয়াজ্জ বেনে রেফায়া হইতে, তিনি এবরাহিম বেনে আবদুর রহমান ও জারি, তিনি নবি (ছাঃ) হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন।—

يرث هذا العلم الخ \*

তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, এছমাইল বেনে আশয়াশ মোয়াজ্জ হইতে তাহার অনুসরণ করিয়াছেন।

অলিদ বেনে মোছলেম এবরাহিম বেনে আবদুর রহমান হইতে, তিনি বিশ্বাসী শিক্ষককে, বর্ণনা করিয়াছেন। মোয়ান বিশ্বাসযোগ্য নহেন। সৈয়েদের কথা অনুসারে এই হাদিছের নাম মোয়ান নহে, বরং মোয়াজ্জ।

এই হাদিছের সত্যতা ছহিহ বোখারি ও মোছলেমের নিম্নোক্ত হাদিছ হইতে সপ্রমাণ হয়;—

আমার একদল উম্মত সত্যের উপর প্রবল থাকিবেন, যাহারা তাহাদের বিরুদ্ধাচরণ করিবে, তাহাদের ক্ষতিসাধন করিতে পারিবে না। এমন কি আল্লাহতায়ালা হকুম (কেয়ামত) উপস্থিত হয়।

এবরাহিম বেনে আবদুর রহমান একজন বিশ্বাস তাবেয়ি ছিলেন।  
মেঃ, ১১২৪৮। আ শেঃ, ১:১৮২।

এই হাদিছটির লক্ষ্যস্থল নেচারি, কারিখানি ও আকরামি দল, ইহাতে বিন্দু মাত্র সন্দেহ নাই।